

# فہم قرآن



مولانا سعید احمد گیلانی (ایم اے، اے، ایل، بی اے)  
شیخ الحدیث، مدرسہ اسلامیہ، جامعہ اسلامیہ، لاہور

ادارۃ النشرون

لاہور - کلکتہ

فہم سران

جس میں فہم قرآن سے متعلق تمام قدیم و جدید نظریوں پر مضبوط اور مستحکم بحث کی گئی ہے اور قرآن مجید کے آسمان پر ہونے کی حقیقت کو دل نشیں چیرا پر ہنس دینے کی گئی ہے۔ نیز بتا دیا ہے کہ وحی الہی اور کلام نبوی کا یوں اور قطعی نشانہ معلوم کرنے کے لیے صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور اقوال و اعمال کا معلوم کرنا کیوں ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں تدوین حدیث اور اس سے متعلقہ معنائیں فقہ فہم حدیث، اس فقہ کی روک تھام، حدیث کے بانیہ اعتقاد، صاحب کی عدالت کثرت سے روایت کرنے والے بعض صاحب کے حالات، ذور تالیفین کی تفصیلات اور دیگر جم غفیرات پر تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔

مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم اے، فاضل دیوبند  
رفیق مذوق الصغیرین و مرید علی ہاشم شاہ بریلوی دیوبند

اداره ایستادگی و بساطت و یکپارگی



# فہم قرآن

## فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷	حریت (شرط اول)	۹	مسلمانوں میں مرکزیت کا فقدان
۶	ذوق لسانی	۱۰	مرکز کی حیثیت
۳۰	مرکب کا صحیح مفہوم ایک ہی ہوتا ہے	۷	مسلمانوں کا مرکز
۳۱	ملافت کے مختلف ماحول و مراتب	۱۱	کلہ سخن آریدک بسلب اسفل
	ذہنی امور میں اسیر کی طرف مراثت	۱۲	اوعاء اطل کا اصل سبب
۳۲	کی جاتی ہے۔	۱۵	قرآن کے آسان ہونے کا مطلب
۳۳	تفسیر کی تشریف	۱۶	قرآن وایت و نصبت کی کتاب ہے
۳۴	دولامول کی رائے	۱۷	فہم قرآن سے ملو۔
۳۷	اصوات و ابجابت عرب کا علم	۱۹	قرآن احکام و مسائل کی کتاب ہے۔
۳۸	دوسری شرط ذوق قرآنی	۲۰	صحابہ فہم قرآن میں ہلا نہیں تھے۔
۴۰	تیسری شرط اتقا	۷	بعض خاص خاص صحابہ کا ذوق قرآن نبی
۴۳	اتقا کی ایک عقلی توجہ	۲۱	مضمت ابن جراث کی در مشناسی
۴۶	چوتھی شرط	۲۳	تفسیر قرآن میں اسلاف کی احتیاط
۴۸	ایک مشہاد ذری کا جواب	۲۴	اس در احتیاط کا سبب
۴۹	زکر کی بحث	۷	تفسیر اللات پر جدید اداس کا مطلب
۵۲	احکام قرآن میں بصیرت	۲۶	فہم قرآن کے شرائط

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۳	دین کلمہ قرآن و سنت و نفل پر ہے	۵۲	کلمہ
۹۵	حدیث کی اشرافی حیثیت اور اس سے غرض	۵۴	تاریخ و مروج
	تدوین حدیث	۵۶	شیخ سے منقولہ کلمہ
۹۹	عبد بنی ماریس میں تدوین حدیث	۵۹	قرآن مجید کی حیثیت
۱۰۱	بعض خاص مہینے	۶۲	ایک شہرہ اور اس کا ازالہ
۱۰۲	تحریر تدوین حدیث	۶۶	تفسیر و تاویل کا فرق
۱۰۳	درجہ حدیث		ایک قدر انجید وغیرہ سنت کی صحیح معنی میں
	عبد بنی ماریس میں تدوین حدیث کا آغاز	۶۰	سمجھ میں آسکتا ہے؟
۱۰۴	کتب حدیث کی ترتیب میں اختلاف	۶۲	قرآن میں قتل رسول کا حکم
۱۰۵	کتب حدیث میں فرق مرتب	۶۴	حدیث کی اشرافی حیثیت
	تشیہ احادیث	۸۰	ابناء و بیوی کی استواری ہے یا حیثی
	وضع احادیث کا فرقہ اور اس کی اشد اذیت	۸۲	آیت قرآنی کا صحیح مفہم سنت کے بغیر
۱۰۶	وضع احادیث کا چرچا	۸۳	مضمین نہیں ہو سکتا
	وضع احادیث کے مختلف طبقے	۸۴	حضرت قرآن بن حسین کا استدلال
۱۰۷	اسباب وضع حدیث	۸۵	سنت اور سنت
۱۰۸	عبد صالح میں رد کلمہ حدیث کے وجہ	۸۶	بعض دفعہ کلام کی مراد بجز مخالف کے
۱۰۹	قبول حدیث میں صحابہ کی اعتبار	۸۷	کوئی دوسرا زمین نہیں کر سکتا
۱۱۰	سید تحقیق روایت پر محمد	۸۸	ایک عطا فی کا ازالہ
۱۱۲		۸۹	صحابہ کرام اور سنت کا احترام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۰	ایم و نسب	۱۱۳	کثرت روایت سے اجتناب
۰	اسقشوقین کا اعتراض اور اس کا جواب	۱۱۴	حدیث پر شہادت
۱۳۱	حضرت ابن عباسؓ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریف و تربیت	۱۱۵	طلب حدیث کے لئے سفر
۱۳۲	وفات نبوی کے وقت حضرت ابن عباسؓ کی عمر	۱۱۶	حدیث بیان کرتے وقت درجہ ثبوت اور غور
۰	علی کمال	۱۱۷	کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ
۱۳۳	علی شوق	۱۱۸	حضرت ابوہریرہؓ
۱۳۴	صحابہ میں آپؐ کی تصدیق و منزلت	۱۱۹	مسلم اللہ تو ہے علم
۱۳۵	روایت میں احتیاط	۱۲۰	حضرت ابوہریرہؓ کے لئے دعا و نبوی
۰	مرویات کی تعداد	۱۲۱	جہالت علم
۱۳۶	صحابہ سب عادل ہیں	۱۲۲	روایات
۱۳۷	عدالت سے مراد	۱۲۳	کثرت روایت کے اسباب
۰	شاہ جہد الغریزہ کا ارشاد	۱۲۴	اہل صحابہؓ پر اعتماد کر سکتے تھے
۱۳۸	تابعین کا زور	۱۲۵	ثبوت حافظہ
۱۳۹	درجہ قرآن و حدیث کے معرکہ	۱۲۶	حدیث کی کتابت
۱۴۰	نام زہریؒ	۱۲۷	استیفاء
۱۴۱	کتابت حدیث	۱۲۸	حق گوئی
۰	منطقہ حدیث	۱۲۹	عام حصہ
			حضرت عبداللہ بن عباسؓ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۱	خطِ حدیث	۱۳۷	مرویات کی تعداد و احاطہ کا پیمانہ
۶	طلبِ حدیث میں سفر	۶	مشیمہ
۱۶۲	تقدیرِ حدیث	۱۴۹	اسناد
۱۶۳	الجامع الصحیح	۱۵۱	اسناد کی اہمیت
۱۶۵	تعداد و احاطہ	۱۵۲	احاطہ الرجال کی تعریف
۶	شرائط بخاری	۱۵۳	تعداد الرجال کی کتابیں
۱۶۷	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا موازنہ	۱۵۶	حدیث کی قسمیں
	اصولِ درایت	۶	حدیثِ صحیح کی تعریف
		۶	عدالت
۱۷۱	درایت کی ابتدا: مجددِ صحابہؓ میں	۱۵۸	عدالت کے اعتبار سے طبقاتِ رجالہ
۱۷۲	درایت کے اصول	۶	ضبط
	محدثین کی (لوٹ فڈر) ستائش و تہنیت	۶	شد و ذ
	(از صفحہ ۲۱۸ تا صفحہ ۱۹۲)	۱۵۹	جلت
	ایک خطا اور اس کا جواب	۶	حدیثِ من کی تعریف
	(از صفحہ ۱۹۳ تا صفحہ ۱۹۶)	۱۶۱	امام بخاریؒ
			نام و نسب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## ویساکہ طبع ثانی

”فہم قسطنطنیہ میں شائع ہوئی تھی اور اس کو مطبعہ جامعہ ندوۃ الدینیہ کے دوسرے بیٹ میں شائع کر کے حسین و معاونین ادارہ کی خدمت میں پیش کیا گیا تھا۔ اب تقریباً پانچ سال کے بعد اس کا دوسرا ایڈیشن زیادہ بہتر اور زیادہ مکمل صورت میں شائع ہو رہا ہے۔“

مضامین کی ترتیب وغیرہ کے لحاظ سے طبع اول میں جو نقصان رہ گئے تھے اس قدر ان کو بڑی حد تک دور کر دیا گیا ہے اور بہت سے اہم اور مفید مضامین بھی کئے گئے ہیں، اسلوب بیان بھی کچھ سے کچھ ہو گیا ہے۔

وقت کے جدید مسائل پر مددہ المصلحین نے جو کہ جس شائع کی ہیں، ان میں ”فہم قسطنطنیہ“ ایک خاص رنگ کی جنبشی اور اصلاحی کتاب ہے۔ پھر اس کی اہمیت اس وجہ سے اور بھی بڑھ گئی ہے کہ موضوع کتاب کا تعلق ایک ایسے مسئلہ سے ہے جو آج کل خاص طور پر ہمارے بہت سے جدید تعلیم یافتہ اصحاب کی بحث و نظر اور غور و فکر کا مرکز بنا ہوا ہے۔

فہم قرآن اور تدوین اعاوریت کے متعلق جو مختلف نکتے یا مختلف قسم کی جو





## فیصل اول

ہر طرح کی شخص کے اعضاء میں خود پیدا ہو جائے تو اس سے تمام جسم متاثر ہوتا ہے۔  
 اسودہ و دیگر بارہوں میں تو بعض کا مزاج، علوانت و خف، ابل، چہرہ کا رنگ، جسم کی منہایت، سب  
 چیزیں بدل جاتی ہیں۔ مزاج کا توازن خراب اور طبیعت میں ایک خاص قسم کا بڑبڑان پیدا ہوتا  
 ہے۔ ٹیکہ بی حال تو ہوں اور باغوں کا ہے۔ کسی قوم کے اسباب علم و فضل اس قوم کے لئے  
 عقب و جلو کی حیثیت رکھتے ہیں۔ پس ظاہر ہے اگر نہ درست اور قوی ہیں تو قوم کے افراد میں بھی  
 صحت و تندرستی کے آثار ملتے جائیں گے، لیکن اگر بعضی سے ان لوگوں کا ہی حال خراب ہے، خود  
 ان ہی کے مزاج کا توازن گزر گیا ہے اور ان میں آپس میں کجی رسم خیالی، ہم مقصدی و ہم آہنگی  
 نہیں ہے تو پھر غریب افراد کا پوچھنا ہی کیا، وہ اگر رنگ کے نور کی طرح منتشر و پرتان ہوں تو  
 تعجب نہیں، اور اگر ان کا خاکسار نسبتاً وقت پر ہوا یہ بات وادائی کے نیرو و تربا بالوں میں آواہ  
 صبر واپ ہے تو اس پر کوئی حیرت نہیں۔

آواہ کو نکر کے کہ آج مسلمانوں کا قوم کا حال بھی یہی ہے، جماعت میں چیز سے جماعت  
 یعنی ہے یعنی احساس مرکزیت، وہ سر اسلم میں مفقود ہے ہر شخص ایک سے قیل کا بندہ اور ہر فرد  
 ایک سے جذبہ و آہنگ سے ہم کنار ہے، ایک مرض جو اس کی شکایت کی ہو نہ ختم ایک ہو تو

اس کے لئے تدریج چارہ گری کی جا سکتی ہے، جب ہم بہت دن رخ تین گیا ہو تو توجہ و مرجہ کہاں کہاں رکھا جائے۔ دلمان و مزب اگر کہیں سے چوٹ لگے ہیں تو انہیں بیا جا سکتا ہے۔ لیکن اگر درست و مست نے ان کو تدریج کر دیا ہے تو پھر کہیں کمی کا احسان سوزن کاری و دست کی گری انصاف کے سبب تدریجی اور چارہ سازیاں لاکھ کوششوں کے بعد بھی مفید ثابت نہیں ہو سکتیں۔

**مرکز کی اہمیت** | ہر جماعت کی روح دونوں اس کا مرکز ہوتا ہے جب تک اس قوم کے افراد میں مرکزیت و امنگی پائی جائے گی ان کی روح سر بہرہ و شاداب رہے گی اور مٹنا جتنا اس و امنگی ہی انمول پیدا ہو تا جائے گا ان کی قومیت بھی مضبوط و گہرا وادارہ دار و فخر ہوئی رہے گی یہاں تک کہ اگر اس مرکزیت باطنی نا پیدا ہو جائے تو پھر وہ جماعت جماعت نہیں رہتی اس کے افراد ٹوٹی ہوئی تسمیہ کے دانوں کی طرح منتشر اور اگر باطنی عاشق کی، شہرہ گندہ و جھنسن ہو جائے ہیں۔ ان میں ہر ایک کی دنیا الگ، ہر ایک کا مرکز خیالی جدا، اور ہر ایک کا کرم مقصود نیا ہو جائے، ان میں جماعتی وحدت مستعد ہو جاتی ہے اور انفرادی تشعب خیالی، ان کے نظام جماعت کے شہانہ کرپہ نشان کر کے رکھ دیتا ہے۔

**مسئلہ نون کا مرکز** | مسلمانوں کا مرکز کیا ہے؟ اس سوال کے جواب میں دو راہیں نہیں ہو سکتیں ایک اور صرف ایک ہے اور وہ قرآن ہے۔ ان کے تمام عبادات، معاملات، معاشرت، تمدن، تہذیب اور ان کے تمام اجتماعی اور اقتصادی نظام سب اسی ایک مرکزیت و وابستہ راہی ایک پائشت منسلک ہیں۔ ان کی تمام اخلاقی و روحانی برتریوں اور جہدوں کا دائرہ مدار صرف اسی ایک حق سب سب سے قائل رہے انہوں نے اس کی قیادت میں جب کبھی کسی جانب رخ کیا تو انہوں کی عین پہاڑی طرح مضبوط تھیں۔ دم کے دم میں انٹ لگیں اور کفر و شرک کے مضبوط قلعے منسحق سرخوں ہو کر حق و صداقت کا پرچم اڑانے لگے۔ انہوں نے قرآن کی مشعل کو ہاتھ میں لئے ہوئے جس کسی وادی پر خلقت کی جانب اپنے گھوڑوں کی باگیں موڑیں تو وہ دروند و زبردست اور شک و شبہ کی تاریکیاں خود بخود جھنکی پھٹی گئیں اور پھر وہ اس پان و ایقان کے آئینہ چنانچہ

اس شان سے طلوع کیا کہ ع

علم تامم مطلع غور ہو گیا

لیکن جب سے دنیا کے جہلوں میں پرکان کو قرآن حکیم سے تحدید شروع ہوا ان کی  
مروج فہمیت بھی سدائدہ ہونے لگی اور آج اس کے جو نتائج ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں ان کے  
نام میں مدیدہ ذلیل سے جتنا بھی وجہ تخرن ہے کم ہے اور جس قدر بھی آہ و فغان کے شرار سے  
لب و دہن سے بلند ہوں حشر ہے۔

قرآن ہر عمل سے اغواف اور دگرگانی کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ ہمارے زمانہ میں بعض انگریزی  
تعلیم یافتہ سمجھتے ہیں قرآن سے متعلق ایک عام غلط فہمی یہ پھیلا دی ہے کہ قرآن وید کی طرح  
کئی ایسی کتاب نہیں جس کا علم کسی خاص طبقہ تک محدود ہو۔ بلکہ وہ ایک آسان کتاب ہے جس کا  
ہر آدمی پروردگار کے آج ہر شخص اپنی بساط علی اور استدلال و فکری کے مطابق قرآن کی کسی آیت  
کے جو معانی چاہتا ہے سنیں کر لے لے اور دوسروں کو بھی اس کی دعوت دے دے لے لے۔

اس بنا پر اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ ان دونوں مسئلوں کی تشریح کر کے صفات  
صفات بتا دیا جائے کہ

۱۔ کیا قرآن آسان ہے اور اگر ہے تو اس کی حقیقت کیا ہے؟ کیا وہ علی کی معمولی شہدہ  
سے جو بھی آسکتا ہے اور ہر شخص کو اس سے استخراج احکام و استنباط مسائل کا حق حاصل ہو سکتا ہے  
۲۔ اور اگر قرآن کے فہم کے لیے صرف قرآنی کی معمولی استعداد کافی نہیں ہے تو اب یہ معلوم  
ہونا چاہیے کہ وہ اور کون سے شرطیں ہیں جن کی تکمیل کے بغیر کسی شخص کو فہم قرآن کا دعاب جائز نہیں  
اس وقت آپ کے ہاتھوں میں جو کتاب ہے اس کا موضوع انھیں دونوں مسئلوں پر بحث کرنا ہے۔  
کلمہ حق ارسلنا بالناطلی | جیسا کہ آگے چل کر ہم بتائیں گے قرآن دائمی آسان ہے۔ لیکن  
اس کی حقیقت وہ نہیں ہے جو آج کل کا ہمارا ایک مخصوص طبقہ سمجھتا ہے۔ ان حضرات کے نزدیک  
تو قرآن کے آسان ہونے کے معنی یہ ہیں کہ

(۱) قرآن کو سمجھنے کے لئے کسی خاص علم و فن کا حاصل کرنا ضروری نہیں۔

(۲) قرآن سے احکام کا استنباط جس طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کرتے تھے ہم بھی کر سکتے ہیں اور ہم میں احد دوسرے کی تفسیر میں کوئی فرق نہیں ہے۔

(۳) اب تک جو تفسیر لکھی گئی ہیں بیکار ہیں، کیونکہ قرآن تو ایک آسان کتاب ہے، اس کے فہم کے لئے کسی علم و ادب یا فن کی ضرورت ہی نہیں۔ ہر شخص ترجمہ دیکھ کر اس کا مطلب خود بخود سمجھ کر لے سکتے ہیں۔

پھر ان ہی لوگوں میں اب ایک گروہ پیدا ہوا ہے جو ایک قدم اور آگے بڑھ کر کہتے ہیں:۔  
(۴) فہم قرآن کے لئے حدیث کی بھی ضرورت نہیں۔ قرآن ایک مکمل سرچشمہ ہوا ہے اسلامی احکام کی تمام کلیات و جزئیات اس میں بیان کر دی گئی ہیں، ان سے ہونے والے احکام کی ضرورت ہے کہ احادیث کی روشنی میں قرآن مجید سے احکام مستنبط کئے جائیں۔

ان حضرات کا دعویٰ اور اس پر ان نتائج کی بنیاد کو دیکھ کر ہم حضرت علیؓ کے قول کے مطابق یہی کہہ سکتے ہیں کہ۔

کلہ شیء ایش باطل الاصل بات تو یہی ہے لیکن اصل جز کا کیا ہے۔

لیکن اصل مسئلہ یہ گنگو کوئی ہے پہلے اس معرچہ پر غور کرنا ضروری ہے کہ آپ نے اس سبب سے

آج تک لکھی جا رہی ہے۔ مسلمانوں کے دودھ و عروج و ارتقاء سے بیکار اب تک ہر زمانہ میں بطور بدستور رہا ہے کہ جو حضرات فہم قرآن کی سہولت حاصل کرنے کے لئے قرآن صرف کرتے تھے ملک ملک کی نواک چلتے تھے، علوم قرآن میں ہی اشتغال رکھتے تھے لوگ ان کو ہی قرآن کے معانی و مضامین پر احکام کرنے کا اہل سمجھتے تھے اور جب بھی کوئی ایسا سوال پیش آتا تھا تو ان حضرات کی طرف رجوع کیا جاتا تھا یہ بھی نہیں ہوا کہ ہر شخص کو خواہ وہ قرآن سے اشتغال رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہر فہم قرآن کا

شرنکھ کا جانتے ہوئے ہو بہر حال فرقانِ حیدر کے آسان ہونے کے باعث اس کو قرآن کے حقائق و مطالب پر سداوتِ طریقت کا نام کر کے قابل سمجھا گیا ہو۔ پھر یہ کیا بات ہے کہ جو طوطی پہلے کسی نہیں کیا گیا وہ آج کیا جا رہا ہے اس میں حیرت و حیرت کے لیے کہیں نہ توں پر نہیں لایا گیا آج برطانوی کی انصاف کی جارہی ہے اصل یہ ہے کہ مسیحیوں کی انکلام جنگ آزادی کے بعد جب انگریزوں نے ہندوستان پر حملے کا کمانڈر بننے کی گرفت مضبوط کرنی چاہی تو انھیں یہ محسوس ہوا کہ ہندوستان کی قومیں اور انھیں اصل ان کو فریم کے مذہبی لوگ ہیں اور اپنے مذہبی تعصب کی بنا پر انگریزوں کی ہر ایک چیز سے نفرت شہر کرتے ہیں اصل میں مذہبی حیرت کے باعث ان میں جذبہ جہاد (Jihad) بھی بدھ، اہم موجود ہے۔ اگرچہ ہندوستان کو فتح کر کے لے لیے لیکن وہ جانتے تھے کہ مسلمان کا جذبہ جہاد ایک شیر کی طرح ہے کہ جب تک وہ اپنی کھجوریں پڑا سوتا ہے کسی چیز کی پروا نہیں کرتا لیکن جب وہ بیدار ہو جائے تو دنیا کی کوئی طاقت بھی اس کو خوف نہ نہیں کر سکتی یہی اندیشہ تھا جس نے انگریزوں کو پریشان کر رکھا تھا اور وہ جانتا تھا کہ کوئی ترکیب ایسی چلتی چاہئے کہ مسلمانوں کے دلوں میں انگریزوں کے خلاف جو جذبہ نفرت بھرا رہے وہ جاتا رہے لیکن اس راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ تھی کہ مسلمان علماء کرام کے زیر اثر رہے اور وہ کسی حالت میں بھی انگریزوں کی طہارت کا فتویٰ دینے کے لئے تیار نہ تھے۔ اب انھیں محسوس ہوا کہ ان کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ علماء کرام کی نادبی و جوہ ہے اور یہ ایسی کچی گوبیاں کھیلے ہوئے نہیں ہیں کہ آسان سے کسی کے فقری یا بدی دامن فریب میں آسکیں۔ اس بنا پر انھوں نے باہر کی کسی طرح علماء کا وقار ختم کر دیا جسے اور مسلمانوں کے دل و دماغ پر انھوں نے جو تسلط جا رکھا ہے اس کی گرفت کو ڈھیلہ کر دیا جسے۔

یہاں فکر میں تھے ہی کہ انھیں مرکزِ سیدہ و مان کے بعض بہر خیال لوگ مل گئے جنھوں نے تہذیبِ ملاحظان کے نام سے ایک رسالہ نکالا شروع کیا اور اس میں اپنے مذہبی مضامین کے اور بوجہ غیب علما کا تو ذرا ہی کیا ہے۔ سرسے تہذیب کی بساطوں میں الٹ کر رکھ دی، آپ



اسے بے اصل مسئلہ کی تحقیر کریں۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ معلوم کر لینا چاہئے کہ قرآن آسان ہے یا نہیں اگر آسان ہے تو اس کی عظمت اور اس سے مراد کیا ہے؟  
 قرآن کے آسان ہونے میں کوئی مشبہ نہیں کہ قرآن نے اپنے تئیں خود آسان کہا ہے۔  
 بہت کا مطلب ارشاد ہے۔

فَلَقَدْ يَكْرُمُ الْفَرَّانَ طَلَبُ الْوَحْيِ  
 اے تحقیق ہم نے قرآن مجید کو مل کر کیا تاکہ لوگ اسے  
 فہم میں نہ لیں۔ (الفرقان) نصرت حاصل کر لی تاکہ اس کی نصرت حاصل کر سکیں۔  
 یا بہت سورہ قاف میں مستعد بارگاہی ہے سورہ کے شروع میں قیامت کا ذکر ہے اور  
 ان لوگوں پر شدید نفرت کا اظہار کیا گیا ہے جو اپنی خواہشات کی پیروی میں دین راست مشغول رہتے  
 ہیں اور داعی حق کی آواز کو بالکل نہیں سنتے پھر علی مرتبہ قوم نوح، عاد، ثمود اور قوم لوط کی  
 انفرجانی و سرکشی اور قہر الہی سے ان کے جہاں و دیار بوجھنے کا بیان الگ الگ ایسے انداز میں کیا  
 گیا ہے جس کو سن کر سخت سے سخت منکر کا بھی دل لرز جائے اور ہر واقعہ کے ذکر کے بعد بطور  
 تنبیہ دریافت کیا گیا ہے۔

فَلَقَدْ كَانَ عَذَابِيْكَ لَآئِيْاً لِّمَن كَانَ يَرْفَعُ رِجْلاً بَعْدَ رِجَالٍ طَآئِفًا مِّنْهُمْ  
 فہم میں نہ لیں۔ (الفرقان) نصرت حاصل کر لی تاکہ اس سے نصرت حاصل کر سکیں۔  
 اور مذکورہ بالا آیت میں نصرت حاصل کر سنے کے لئے قرآن کی آسانی اور سہولت کو  
 بیان فرما کر اس سے حق لینے کی دعوت دی گئی ہے۔  
 ایک اور موقع پر سورہ ہود میں ارشاد ہے۔

فَاَتَيْنَا بِسُرْمَةٍ مِّنْ عَذَابِنَا  
 اے تحقیق ہم نے قرآن مجید کو تمہاری زبان میں آسان  
 کر دیا ہے تاکہ تم اس کے قصص پر ہر گاہ کو شہادت  
 شکی فرمایا کرتے ہو۔



قرآن ہدایت و نصیحت کا ایکن ان دونوں آیتوں کے تشریح و تفسیر، عاب و ادان کے سیاق و سباق پر غور کیجئے  
 کہ یہ کتاب ہے۔ تو یہ نصیحت و تنبیہ کا سوا کچھ ہے کہ قرآن مجید کو نہ ان میں اس کے آسان  
 ہونے کے بلکہ سنی میں پہلی آیت کا باقی اور اس کا اقبل سے ربط و تعلق کو معلوم ہو چکا ہے کہ  
 صاف صاف صریح و باریک بینی سے قرآن مجید پر مشد و ہدایت کی آسان کتاب ہے۔ اس میں  
 صحت و بصیرت کے لئے ملکہ جگہ تو ہم کہیں کے روایات کا بیان ہے اور خدا کے وجود حق کو  
 ثابت کرنے کے لئے قدرت کی اسی واضح نشانیاں بتاتی ہیں کہ ہاں الگ الگ ذرہ و مبد  
 فیض کے وجود و ثبوت اور اس کی قدرت بے مثل و کار نہ حال سے اعلان کر رہا ہے یہ سب  
 باتیں ان کو قرآن مجید ہی معلوم ہوئی ہیں اس لئے اس عالم کو نہ دنیا میں ہدایت کا سرچشمہ  
 قرآن مجید ہی ہونا چاہیے جو اس سے کوئی نصیحت و تہذیب کا مصلح ہوگا۔

بانی ہائے بشر کی یکساں سعادت و نجات کے لئے ہدایت اور نصیحت کے بعد دنیا کا آنا  
 کتاب کا مشق سے طسوس کرنا اور ذہن میں غروب ہو جانا ان دونوں کا تغیر و تبدل ہونا ان کا  
 عدم و عدم میں گم ہونے کے لئے ان مراحل سے گزرنا ان دونوں کا اہتمام و کھیتوں کا سرسبز و شاداب ہونا  
 یہ سب باتیں باریک بینی سے دیکھ کر ادا و شہ کی عجیب و غریب خلقت اور اسی طرح کی وہ سیکڑوں  
 نشانیاں جو قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ ایک انسان و دریاؤں کو دیکھنا ہے لیکن اس کا دین ان کے سامنے  
 خالق کی طرف متقل نہیں ہوتا قرآن حکیم انتہائی فصیح و بلیغ مزاج بیان میں ان کا ذکر کرتا ہے  
 اور لوگوں کو ہدایت و نصیحت کے لئے وہ ان سب چیزوں کے اصل و بنیاد و باعث اور ان کی علت  
 خالق پر توجہ کر رہا ہے۔ غلط ہے جو چیزیں مشاہدات سے خلق رہتی ہیں اور ان کا دیکھنا سمجھنا  
 ان سے خدا کے وجود پر استدلال کرنا۔ جہل و نادانی انہیں ہدایت صرف ان کی ہے  
 کہ آدمی اس کی طرف متوجہ ہو۔ پس یہی بنا پر قرآن مجید نے اپنے تئیں آسان کہا ہے  
 اور یہی جو سب سے آسان و آسان کا ذکر کر کے لہذا کہہ سکتی نصیحت کے لئے فرمایا گیا ہے۔ اور پھر  
 ارشاد فرمایا کہ میں آسان ہوں۔

سورۃ القمر کی آیت کے علاوہ سب سورتوں کی حیثیت اور پیکر ہو رہی ہے اس کا مطلب  
یہی بھی ہے چنانچہ فرمایا گیا ہے۔

لَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِالْقُرْآنِ وَإِن تَرَوْهُ فَقَدْ تَرَوْهُ بِحُجَّتٍ  
لِّئَلَّا تُكَذِّبُوا ۚ

مقصود یہ ہے کہ قرآن مجید میں توفیق و ترسیب سے خلق جو باتیں بیان کی گئی ہیں وہ  
اس قدر صاف و واضح اور روشن ہیں کہ وہ لوگ جن کے دل میں فتنہ و تعصب کے شعلے نہیں  
بہہ نک رہے ہیں ان کو سن کر شاک و شک نہ ہوگا کہ یہ قرآن خدا کی طرف سے انکاد ہو کر  
آسمان پر نہیں آتا بلکہ قرآن کی آیات و وحید میں کثرت ہوگا اور وہ ہمیں گے کہ جو قاف و مطلق عباد و خود  
کی سرشت تو ہمیں کو صوفیہ یعنی سے ہے ہم دفنان کر سکتا اور قوم کو طائر تھروں کی پادشاہ کر کے  
ہم نہیں آ کر سکتا ہے وہ ان سرکشوں کے ساتھ بھی اگرچہ ہے تو یہ سب کچھ کر سکتا ہے۔

یہ حال قرآن مجید کے پہلے ہونے کے سنی ہی ہیں کہ اس کی تعلیمات آسان ہیں وہ  
سب معانی کی طرف لوگوں کو متوجہ کرتا ہے وہ فلسفے کے مسائل و مباحث کی طرح پیچیدہ نہیں  
بلکہ ہر کچھ پر واضح ہیں جہاں پر غلطی و تباہی دیکھو نہیں کہ جو قرآن کی راہ اصل فطرت کی راہ  
ہے اور اس کی روشنی دی ہے جس کی طرف ہر انسان کی فطرت سبب دعوت دیتی ہے مثلاً  
انسان پر سو روزہ رکھو، صیام کرو، والدین اور اعزاء و اقرباء کے ساتھ احسان و کرم کا معاملہ کرو مثلاً  
تو بیو بیٹا سے بچو ورنہ ہو کر گرونی تو یہ انسان کے ساتھ ہمدردی سے پیش آؤ یہ وہ احکام ہیں  
جن کو ایک عربی و اس میں طرح طرح سے سمجھا جاتا ہے ایک غیر عربی و اس میں اور ایک کسی اور زبان میں ترجمہ  
کر دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے۔

غیر قرآن سے مراد لیکن سوال یہ ہے کہ ہم قرآن کے سنی کیلئے ہیں کہ قرآن مجید و دیگر کتب بعض  
پند و اندیش کے متعلق جن و نفع کے احکام معلوم ہو جائیں اور میں اگر غلطی ہی مراد ہے تو جو ہمیں  
و غلطی کی غلطی ضرورت نہیں گھر کا ہے یہ مانا نہیں ہے بلکہ ہم قرآن سے غرض یہ ہے

اگر انسان ہندو یا عیسوی سے حکام کا استہزاء کرے، قرآن کی کسی آیت کو پڑھ کر اس کے دماغی  
 اور شعری منہم کو متنبہ کر کے اس کے سوا یا باطلت کی حقیقت کو سمجھ سکے کہ یہاں کلام کا  
 نقیض مثال کیا جا رہی ہے، زیادہ زور دینا منظور ہے ان کا مہلک دماغی اور دہلک استہزائی  
 کیا ہے اور یہاں کیا مراد ہے تو یہ بات جتنی ہے کہ اس مراد غرض کے اعتبار سے ہم قرآن کی  
 ترجمہ کے دیکھنے سے حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ ان کے لئے خاص خاص شرائط و آداب ہیں کہ  
 جب تک وہ نہ پاتے جائیں کوئی شخص ہم قرآن کا مافی نہیں ہو سکتا۔  
 چنانچہ شعری محمد عبود امصری بیان کرتے ہیں۔

تفسیر کے ہندو مرتب ہیں۔ ان کی مرتبہ یہ ہے کہ اول وہ عربی زبان کی جاتے جو قلم کو افسر  
 کی خدمت کو اس کے تفسیر کے معانی سے پڑھ لے اور نص کو شریعہ کی کفری  
 طرف سے لے لے بی بات ہے ان کی زبان و لہجہ یہ ہے ان کے الفاظ و کلمات ہیں مثلاً  
 کا مؤدبہ مرام کو نہ پایا ہے۔ لیکن اس مرتبہ سے تمنا کر کے کوئی شخص تفسیر کا  
 مرتبہ طبعاً حاصل کر لیا ہو تب تو وہ غیر ہندو اور کے حاصل نہیں ہوتا۔

اور یہ کہ ان کے لئے خود قرآن کو دیکھئے۔ اس لئے جہاں اپنے آپ کو نصیحت کے لئے  
 آسان کیا ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی بتا رہا ہے کہ سب آیات یکساں نہیں ہیں بلکہ مراد کے واضح اور  
 متنبہ ہونے کے اعتبار سے ان میں باری فرق بھی ہے۔ در شاہ ہے۔

فَذَلِّلْنِي تَزْوِي تَكَلِّفَ الْكُتُبِ وَتَهْ  
 اَيْسَ تَحْكُمُكَ فَمَنْ اَمْرُ الْكُتُبِ وَ  
 اَمْحَرَّتْ فَيُحْثِثُ سَهْ  
 اَمْحَرَّتْ فَيُحْثِثُ سَهْ  
 ہوس کے بعد فرمایا گیا۔

فَاَنَا الْكُوْنُ فِي قَاوِمْ هُوَ تَزْوِي  
 فَيُحْثِثُ سَهْ تَزْوِي  
 ہوں میں لوگوں کے دماغ میں بھی ہے وہ غفلت کی  
 تو وہ ماضی غفلت رسوم کرنے کی غرض سے

اَنْتُمْ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَانَ عِلْمُ  
 تَاوِيْلُهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ  
 فِي الْعَالَمِ نَفُوْكَوْنَ مَتَابِهْ  
 يَنْ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ كَرَامًا  
 اَوْ لَا اَنْبَايَ (درج)

کتاب میں سے ان آیات کے کچھ پڑھتے ہیں  
 میں کچھ پڑھتے ہیں مگر ان آیات کی من  
 کیفیت صرف اندازہ میں ہوتی ہے  
 جس کے میں ہم میں بیان کرتے ہیں کہ  
 ہمارے ہندو گائک فرقہ سے جولو نصیحت تو سنتے

ان دونوں آیتوں سے عبادت طوط پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں بعض آیات ایسی  
 ہیں جن کی مراد ان کے سوا صرف علماء و متعلمین کو معلوم ہو سکتی ہے۔ ہر شخص خواہ عام یا خاص  
 پانچ ہزار آیات کی مراد تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔

قرآن کا علم وصال | علاوہ برہم یہ بات بھی ہے کہ قرآن مجید صرف امثال و قصص کی  
 کتاب ہے۔ اس کتاب میں ہے بلکہ وہ شخص اور دنیا کی زندگی کا ایک کلی دستور العمل بھی  
 ہے جس کے جد کوئی اور آسمانی کتاب فاضل نہیں ہوگی۔ پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ اس کتاب انہی  
 میں زندگی کے تمام مسائل کے لئے جزئی تفصیلات مذکور نہیں ہیں اور حق یہ ہے کہ ہر کچھ پرانا  
 میں انسانی عقل و شعور کی استعداد اور صلاحیت پر اس میں نہیں ہوتی بلکہ اس میں عمل اور تقابیر  
 جاری رہتا ہے۔ اس بنا پر حکمت خداوندی کا اقتضای ہی ہونا چاہیے تھا کہ آخری کتاب مادی  
 میں زندگی کے سلسلے صرف اصول بیان کئے جائیں اور ان کی جزئیات سے تعرض نہ کیا جائے  
 پس جب قرآن میں جزئیات نہیں اور صرف اصول و کلیات کا ذکر و بیان ہے  
 تو اب لا محالہ ہم قرآن کا ایک اجماع پہلو یہ ہی ہونا چاہیے کہ اصول سے شروع اور کلیات سے  
 جزئیات کے استخراج و استنباط کی صلاحیت و استعداد ہو۔

اس بیان سے یہ امر بھی واضح ہو جاتا ہے کہ ہم نہ کہ مستنبطہ سائل اور متفرج احکام  
 میں سب لوگ کسب صلاحیت و استعداد کے مالک نہیں ہو سکتے اس بنا پر ان میں بھی باہمی  
 فرق مراتب ہونا چاہیے۔

سمائے فہم قرآن میں | یہی وجہ ہے کہ ہم عجیبوں اور خیر اقوام سے اسی درجہ بعد رکھنے والوں کا کیا  
 بار نہیں ہے | ذکر: خود صحابہ کرام جو بلا واسطہ غیب نبوت کی زمین حق تر جوں سے  
 قرآن مجید سنے تھے، پہلی زبان دھماکے زبان تھے اور جن کے سینے آفتاب جہاں تاب  
 رسالت کی شعاعوں سے بڑھ دست خود تھے۔ فہم قرآن کے مرتبہ میں یکساں حیثیت کے رنگ  
 نہیں تھے۔ تمام صحابہ میں صرف چھ ایسا تھے جو قرآنی معانی کی توضیح میں مستند مانے جاتے  
 تھے۔ ان حضرات کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ ابن مسعودؓ ابن عباسؓ  
 زید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ سرسری چونکہ ایک مشہور ایسی مفسر ہیں  
 فرماتے ہیں۔

میں نے صدہ کرام سے فیض صحبت اخذ کیا تو میں نے دیکھا کہ ان کا علم چھ بزرگوں کا کاف  
 ٹوٹ ہے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ عبد اللہ بن مسعودؓ معاذ بن ابی الدرداءؓ ابو ہریرہؓ زید بن ثابتؓ

پھر عجیب بات یہ ہے کہ فہم قرآن میں ان چھ ایسا ت حضرات کا مرتبہ بھی یکساں نہیں  
 تھا یہی سرسری آگے بل کر بیان کرتے ہیں میں نے ان چھ بزرگوں سے شرف صحبت حاصل  
 کیا تو دیکھا کہ ان سب کا علم علیؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ پر ختم ہو گیا ہے۔

زید بن حبیہؓ اس کی حضرت معاذ بن جبلؓ کے شاگرد تھے۔ فرماتے ہیں جب حضرت  
 معاذؓ کی وفات ہوئے لی تو انہوں نے مجھ کو حکم دیا کہ میں علم صرف چار بزرگوں سے حاصل کروں  
 عبد اللہ بن مسعودؓ عبد اللہ بن مسعودؓ سلمانؓ الفارسیؓ اور ابو الدرداءؓ

بجز ان میں سے کسی ایک کا نام میں جو حضرات تفسیر قرآن کی خدمت انجام دیتے تھے ان  
 آدھی قرآن مجیدی کے حالات و اقوال پر نظر ڈالی جیسے تو ان میں ایک اور حیثیت سے بھی  
 فرق نظر کرتے گا۔ حضرت عمرؓ کا دوسرا مہم وقت کو انجام دیتے تھے، فتوحات ممالک اور سیاسی امور  
 کی نگرانی کا کام کرتے تھے اسلئے بالکل ہی وجہ ہے کہ ان کو حدیث آپ سے زیادہ تعداد میں مروی ہیں

سے حدیث ابن مسعودؓ ج ۲ ص ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔

اودھ قرآن مجید کی تفسیر سے متعلق ہی آپ کے قوال کثرت سے دیکھے جاتے ہیں لیکن ردِ اصل  
وہ حرج اسلام کے بہترین محرم و راز تھے اور ان کی عظمت و طبیعت کو اسلام و قرآن مجید کی تعلیمات  
و احکام کے ساتھ ایک مازادانہ نسبت تھی حضرت ابودرداء غفاریؓ نے فرماتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم سے سنت سنی ہے۔

ان الله وضعه الحق على لسان الله تعالى نے حق کو میری زبان پر رکھ دیا ہے۔

عنہ بقول یہ میں کوہ کہنے بیٹا۔

لیکن ان کی فہم عقل تعالیٰ تھی یعنی جہاں تک اسلامی احکام کا تعلق ہے حضرت عمرؓ کا  
فیصلہ یک بڑی حد تک شامع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منہ سے قریب ہوتا تھا۔

حضرت ابن عباسؓ | ربی یہ بات کہ اس حکم کی حکمت اس میں دیکھا ہے تو غالباً اس سلسلہ میں  
کی دیر شنائی | حضرت عبداللہ بن عباسؓ جاس جی حضرت عمرؓ پر فوقیت دیکھتے ہیں اور اس کا سبب  
یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق دعا کی تھی۔

اللَّهُمَّ قَوِّمْهُمْنِي بِالْقَوْلِ لَسْتُ أَفْقَهُ قَوْلَ مَنْ حَرَّاسَ كَوْيْنِ مِنْ عَرَفَتِ عِلْمَ قَوْلِهِ

بعض روایتوں میں پہلے فقہاء میں اللہ کے عطا کردہ علم کی کمی ہے جس کے سنی ہیں کہ  
وے اشراف قرآن مجید کی آیات کا صحیح مصداق ابن عباسؓ کو مانتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ، حضرت عمرؓ کے خلاف سیاسی کاموں میں حصہ نہیں لیتے تھے اس لیے  
زیادہ متاثر تھے۔ ان رشت تعلیم و تعلم اور تدریس و تدریس میں بسر کرتے تھے۔ وہ خود فرماتے ہیں کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معاونت و معاونت انصار کے پاس نہیں تھی جس کی وجہ سے ان کی نصاریٰ  
کے پاس تو انصار کو کھانڈے پر سونا ہوا یا تودہ میں دروازے پر بیٹھا جاتا تھا۔ ہوائی کے تفسیر کے  
نہ کہ پریشان کرتے تھے آخر کار یہ یاد رکھنے کے بعد جب میں نہ روایت سن رہا تو وہاں پہنچا جاتا  
تھا۔ اس انہماک و شغلیت کے علاوہ حضرت ابن عباسؓ شاعر با طبیعت، انساب القوم اور تاریخ

عرب سے پہلے واقع تھے۔ حضرت عمرؓ بھی ابن عباسؓ کی یہ خصوصیت تسلیم کرتے تھے اور جب کہی انہیں قرآن مجید کے کسی لفظ میں اشکال پیش آیا تو وہ حضرت ابن عباسؓ کی طرف ہی رجوع کرتے۔ چنانچہ ایک مرتبہ قرآن مجید کی سورہ بقرہ میں جو لفظ آیا تھا ہے اس کے معنی کے متعلق چند صحابہ میں اختلاف ہوا اور حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہمارا ابن عباسؓ کے پاس چلیں وہ ہم سب سے زیادہ لغت عرب کے جاننے والے ہیں؟

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ: حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا: انتم ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباسؓ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس ایک شخص آیا اور پوچھا کہ وہ آسمان اور زمین کو کس نے بنایا؟ ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ کائنات تو آفاقہ تھیں۔ ابن عباسؓ نے اس شخص کو خود کچھ جواب نہیں دیا۔ بلکہ ارشاد ہوا: ابن عباسؓ کے پاس جاؤ اور ان سے اس کے متعلق دریافت کرو۔ پھر مجھ سے آکر اسے کہہ جانا۔ حضرت ابن عباسؓ کے پاس وہ شخص آیا۔ تو آپ نے جواب دیا: آسمانوں کا ترقی تو یہ ہے کہ ان سے بارش نہیں ہوتی تھی اور زمینوں کا ترقی یہ تھا کہ ان میں نہریں نہیں بنی جاتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے فتنی کر دیا تو آسمانوں سے بارش ہونے لگی اور زمینوں میں نہریں پیدا ہونے لگیں۔ علیہ السلام

اس طرح کا ایک اور واقعہ ہے۔ ایک دفعہ اذکیحہ کو مکثر اللہ والفقہ کے متعلق صحابہ میں اختلاف ہوا۔ لوگوں نے حضرت عمرؓ سے پوچھا: آپ کیا فرماتے ہیں۔ انہوں نے کہا: میں وہی جانتا ہوں جو ابن عباسؓ جانتے ہیں۔

۱۔ اوتکان ۲۱ ص ۱۱۰۔ ۲۔ سب روایات لا تکان ۳۔ باب مناقب المغیرہ بن یحییٰ۔

۴۔ لیکن روایات خاصہ محدثین کے قائل ہے کہ اس علم فضل کے بارے میں خود حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بعض اوقات کے بعض افراد عام سے معلوم کرتے تھے جب روایت میں وہ خود فرماتے ہیں کہ میں فاضل الشیوخات کے معنی میں ہوں۔ تھا ایک مرتبہ اتفاق سے وہ اعراب کا ایک گزشتہ پر مشتمل تھے۔ یہ سب سے پہلے اس میں سے ایک وہ انما فاضل تھا۔ میں نے یہ کہ اس سے پہلے کھڑی ایسی اعرابی کے پیچھے فاضل النعمان کہ مراد میری سمجھ میں آئی۔ (۱) حاشیہ صفحہ ۱۱۰

یہاں اس طرز کے یکڑوں کا ذکر کیا ہے۔ ثابت ہوتا ہے کہ اہل نبی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف صحبت سے سرفراز ہونے میں یکساں وہم و گہم ہونے کے باوجود تمام صحابہ کرام قرآن میں یکساں نہیں تھے۔ بلکہ ان میں بعض خاص خاص صحابہ ہی ایسے تھے جو برقیقت اور زیادہ طور پر تفسیر قرآن کی خدمت انجام دے سکتے تھے۔ وہ ان کی اس خصوصیت کو اپنے صحابہ ہی تسلیم کرتے تھے۔ ان کی اس برتری اور فضیلت کی وجہ یہ کہ ان کے ہر ایک کلمہ میں ہی کہ وہ ذوق قرآنی جو محض ایک علیہ خداوندی ہے ان کو دوسروں کا بہ نسبت زیادہ الفاظ کے ساتھ رحمت ہوا تھا۔  
وَاللّٰهُ فَضْلُ اللّٰهِ لَا تَمِيزُ مِنْ يَدِهِ۔

تفسیر قرآن میں ہر ایک نے اپنی برکت جو عقل کی صفائی اور علم کے کثرت کے مطابق مطالبہ اس کی وضاحت سے حدت بنائی کرتے ہوئے کوئی خوف محسوس نہیں ہوتا۔ لیکن آپ کو شاید یہ شکرت عجب بڑا کہ عہد صحابہ و تابعین میں یہ عبارت عام نہیں تھی جیسا کہ ابھی سوچا ہوا۔ ان جملہ قوتوں میں خاص خاص حضرات تھے جو قرآن مجید کی تفسیر بیان کرنے اور کر سکتے تھے۔ وہ ان بہت و صاحب ہیں وہ مرجع قوم و ملت کے جیسے جیسے تھے۔ لیکن اس کے باوجود یہ حضرات بھی تفسیر قرآن کے مسائل میں محدود رہا حیات ہی رکھتے تھے۔

حضرت عثمان بن عفرفرائے ہیں۔ اس نے عربیہ کے فقہاء کو بجا ہے۔ یہ حضرات تفسیر قرآن کے سلسلے میں گفتگو کرنے کو ذرا اہم اور ضروری کام سمجھتے تھے۔ ان میں عبداللہ قائم بن محمد سید بن مسیب اور حضرت انس بن مالک بن ابی حضرت ہیں۔ ان کے تھے۔  
یہی بن سید کا بیان ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا سید بن مسیب سے قرآن مجید

(سیدنا سید محمد)

طرح پر بعض الفاظ کہہ رہے ہیں کہ یہ حضرات ان تمام کو سلام میں ہی کہی خدا کا بیان ہے۔ قرآن میں  
ہر الفاظ کے سنی معنوں و اسات ہیں۔ جو کہ جنتوں، مکان، اوقات، وقت، رات و دن، صبح و شام  
سلسلہ تفسیر ابن جریر ج ۱ ص ۱۰۰



کی کسی ایک آیت کی نسبت دریافت کر رہا تھا مگر آپ نے جواب دیا "میرے قرآن سے متعلق کچھ نہیں کہوں گا۔" ۱۵

"حضرت شیخ فرماتے تھے: "میں چیزیں اسی میں جن کے متعلق میں میرے ذہن تک کچھ نہیں کر سکتا۔" قرآن روح اور قیاس ۱۶

اسی کو یوں نہیں جانتا۔ غنت وادب کا لٹراڈرام ظاہر و باطن تحقیق لغات، صحیح معادلات اور ان کے مدنی کی فکر میں عرب کے جگہوں کی خاک جھاننا چاہیے اور فقط غنہ کے لئے عرب کے معروف میں برسوں تک قیام کیا ہے۔ لیکن اس کے باوجود قرآن مجید کی تفسیر میں بالکل خاموش رہتا ہے۔ اس سے کسی آیت کی نسبت دریافت کیا جائے تو کہتے "عرب اس کے یہ سنی بیان کرتے ہیں میں نہیں جانتا اس سے کیا مراد ہے؟"

ابوعلیہ کہتا ہے: "ہم ہی جہود و نصاریٰ سے تھے اور قرآن کی کسی آیت کی تفسیر نہ کرتے۔" ۱۷ اور بعد ضیاء کا فوری کتبہ آنسو کوئی بہت غمی میر کی وجہ سے یہ فایز علم و نبوت اور اس سے سبب عرویت و لذت بھی قرآن مجید سے متعلق گفتگو کرتے ہیں اس وجہ سے ضیاء کو کہتے تھے۔ اس کی وجہ پھر اس کے نزدیک ہے کہ یہ حضرت تفسیر قرآن کی ہر ذمہ داری کا کامل معائنہ رکھتے تھے اور تفسیری اہلیت پیدا کرنے کے لئے جن صفات و اوصاف کی ضرورت ہے یہ حضرات ان میں خواہ کیسائی مرتبہ کمال رکھتے ہوں۔ تاہم انہیں تفسیر قرآن کی عظیم شان و ذمہ داری کے پیش نظر اپنے تعلق پر ہر دوسرے نہیں ہوتا تھا اور اس بنا پر اس باب میں عبارت سے کام لیتے ہوئے ان کو تردد ہوتا تھا اور حسی الوم اس سے سبکدوش رہا جانتے تھے۔

تفسیر القرآن پر وجہ: اس سرفراز سے بیات کر دینے والی وجہ کہ بعض کتبہ حباب کی اس اعتبار کا انسان کا مطلب: سبب ان احادیث و آثار کو کہ جس میں میں اپنی رائے سے قرآن مجید کے بارہ میں کلام کرنے سے تنہا کیا گیا ہے یہ شدید غم کی غلط فہمی بت میں کے ازالہ کے لئے ہم ذیل میں

یہ روایتیں نقل کوئے ہیں اور بحران کا مطلب کہیں گے۔

اس حادثہ میں سب سے زیادہ مشہور روایت ہے جو ابو داؤد، ترمذی، علی بن فضال، یحییٰ بن  
مس روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من تخلص القرآن بغير علمه برخص علمه بغير قرآن کے بارے میں کہ کتاب ہے اس کہ  
خلقتوا مقصدہ من الناس چاہے کہ دفعہ کو اپنا نفاذ بنا لے۔

ابو داؤد سے ایک اور روایت اسی مضمون کی مذکور ہے جس میں بجائے تخلص کے قال ہے  
وقول کا حاصل ایک ہی ہے اسی طرح کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عباس سے نہیں منقول  
سے ملتی ہے جو ابن جریر رحمہ اللہ میں مذکور ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق کا یہ قول بھی اس سلسلہ میں بہت مشہور ہے۔

اق لوضی نقانی وای ساء بمکون سی زیری اضافی لہ کہن سالمان  
نقلنی اذا قلت فی التکلون محمد بن اسلم بن ابی جابر بن عوف بن ابی ہریرہ  
ملا اعلیٰ ابن ابی ہریرہ رحمہ اللہ کہہ رہے ہیں نہیں جانتا۔

لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کے محال میں خود بخود اس سے  
احکام و مسائل کا استنباط ہی سرے سے شروع کر دیا گیا ہے کیونکہ قرآن نے خود جبکہ جگہ جگہ ہی نکالت  
میں خود یہ کہ دعوت دی ہے اور ان لوگوں کی تعریف کی ہے جو ان میں اچانک رہ گئے اور قرآن  
کے مطابق پڑھ کر سکتے ہیں اور شاعر ہے۔

کتاب انزلنا وانا انزلنا وانا انزلنا  
لیکھ کر دیا ایا تم کو دیتا تھا کہ  
لو کہنا کتاب۔ اس سے نصیحت دہر رہی۔

اس کے بالمقابل جو لوگ قرآن مجید میں تہذیب نہیں کوئے ان کی خدمت کی گئی ہے فرمایا گیا  
افلا تعقلون انکرا کہ یہ لوگ قرآن ہی تہذیب کو کھنڈا دیں ہر حال

۴۶  
 اَمَّا الْقَائِلُ بِاَنَّ الْقُرْآنَ  
 ہندوئے ہما۔

اس بنا پر حدیث میں قرآن مجید کے متعلق ہم کے بغیر گنگو کوٹنے کی ممانعت کی گئی ہے  
 اس کا مطلب مراد یہی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ غیر قرآن کا سلیقہ نہیں رکھتے۔ نہی اس کے لئے جن  
 چیزوں کی ضرورت ہے اور جو فہم قرآن کے باب میں مبادی اور اصول موضوعہ کا حکم رکھتی ہیں وہ  
 ان سے بچنے چاہئیں۔ ان لوگوں کو محض قرآن و حدیث سے قرآن مجید کے حکام و مسائل یا عقائد و  
 اعمال کے بارے میں گفتگو کرنے سے احتساب کرنا چاہیے۔

غور کیجئے دونوں روایتوں میں بغیر علم کے الفاظ ہیں۔ اس بنا پر روایت کا مطلب  
 یہی ہونا کہ جو لوگ نہ جانتے کے باوجود قرآن کے بارے میں آراوی کے ساتھ لالچ یا نہانہ مذاکرے میں مشغول  
 کرتے ہیں وہ احمق کی وجہ سے تضحیل ہیں۔ قرآن اقل کا کلام ہے۔ اس بنا پر اس قدر شدید وعید کی گئی ہے  
 ورنہ ہر شخص جانتا ہے کہ بغیر علم کے ایک قرآن کیا کسی مسئلہ پر بھی گفتگو کرنا شیعہ دانشمندی سے بعید ہے  
 ایک نام اور شہرہ شر ہے۔

آں کہ کہ نام اندو جانند کہ جانند در چہی حکم بدالد ہر مرتبہ  
 قرآن کے فہم قرآن کے  
 آیات و مواہیل ہو گئی۔ پیرخان اب یہ حقیقت ذہن نشین ہو گئی ہوگی کہ فہم قرآن کا حاصل  
 ایسا آسان نہیں ہے کہ ہر شخص خواہ بل ہو یا نہ ہو کلام الہی کی نسبت طبع آزمائی کرتے ہو گئے۔  
 لامحالہ ذہن کے تمام قاعدہ و قواعد ان کے مطالعہ میں اس کے لئے ہی کچھ شرائط اور اصول ہوں گے جن کو  
 حاصل کر لینے کے بعد ہی ایک شخص قرآن مجید میں غور و تدبر و فکر و عمل کا اہل ہو سکتا ہے۔ سب  
 ہمیں انہیں اصول پر غور کرنا ہے جن کے بغیر فہم قرآن کی سہولت کی کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ بنیادی

سلفہ مدرسہ محمدیہ آوی نے اور ذوق و ترقی اور فی ان روایتوں پر ان کی حیثیت سے کلام کیا ہے  
 لہذا اہل عقل کے حوالہ سے ان کو ضعیف کیا ہے۔

روایت السانی ج ۲ ص ۲۴

لیکن مبادی کہ انہوں نے کیا اگر ان روایتوں کو صحیح مان لیا جائے تب بھی ان سے مطابقت قرآن و حدیث  
 کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی۔

طرح پر یہ چیزیں دو قسم کی ہیں۔ ان میں سے ایک کا تعلق علوم و فنون سے ہے جو کتب و کتابت سے حاصل ہوئی ہیں اور دوسری قسم کی چیزوں کا تعلق عمل اور کردار سے ہے۔ اس قسم ان دونوں کو کسی قدر تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

**مریثہ قرآن** کو سمجھنے کے لئے پہلی اور ابتدائی شرط عربی متنبہ ہے کیونکہ ظاہر ہے قرآن عربی میں نازل ہوا۔ اور اس کے اولین مخاطب عرب ہی تھے۔ قرآن میں خود مستند موقع پر اس کا اظہار کیا گیا ہے۔

۱۱) وَإِنَّا نَزَّلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۚ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾

ہم نے اس کتاب کو عربی قرآن بنا کر نازل کیا ہے۔

۱۲) وَكَذَٰلِكَ نَزَّلْنَاهُ تَوْحِیدًا ۖ ﴿۱۲﴾

اسی طرح ہم نے اس کو عربی میں مکمل بنا کر نازل کیا ہے۔

۱۳) وَیَسِّرْنَا لِلْأَعْرَبِ ۖ لَعَلَّہُمْ یَعْقِلُونَ ﴿۱۳﴾

مکمل کر بیان کر دیں عربی زبان میں لکھا ہے۔

۱۴) وَیَسِّرْنَا لِلْأَعْرَبِ ۖ لَعَلَّہُمْ یَعْقِلُونَ ﴿۱۴﴾

جیسے مشابہت اس کو عربی قرآن بنا کر نازل کیا ہے

۱۵) لَعَلَّہُمْ یَعْقِلُونَ ﴿۱۵﴾

بلکہ تم سمجھو۔

۱۶) وَفَإِنَّا بَشِّرُنَا بِاللَّعْنَةِ ۚ وَنَحْنُ یَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾

ہم نے اس کو تمہاری زبان میں سنا کر دیا تاکہ وہ

۱۷) لَعْنَتُهُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۱۷﴾

ضمیمت پرکریں۔

۱۸) وَهَٰذَا کِتَابُ تُحْفَتِی ۚ

اور یہ ایک کتاب ہے جو پہلی کتابوں کی تحفہ

۱۹) لِسَانًا عَرَبِیًّا ۚ

کر نیالی ہے اور عربی زبان میں ہے۔

لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ مریثہ سے مراد عربی زبان کی صرف اتنی استعداد نہیں کہ کوئی شخص عربی سے اردو میں یا کسی اور زبان میں ترجمہ کر سکے کہ صرف اتنی استعداد ہے

ایک شخص قرآن کی اجمالی مراد تو سمجھ سکتا ہے لیکن جب تک اس کا ذوق عربیت نہ تیز نہیں ہوگا اور

اس شخص کے قبول جب تک اس میں کسی عربی عبارت کو عربی کے ہی الفاظ و فہم و تفسیر کے مطابق سمجھنے

کی صلاحیت نہیں ہوگی وہ قرآن مجید کے بیخود اسلوب بیان و اس کے مخصوص انداز تفسیر سے واقف نہیں ہو سکتا اور اس بنا پر قرآنی فہم و مطلب کے بہت سے گوشاں پہلو اے ہوں گے جو اس کے



بَلَدًا مَعًا وَكَانَ الْمَوَدِّعُ بِهِ شَارِكًا فِي طَرَفٍ وَكَانَ يَكُونُ مَعَهُ فِي شَيْءٍ  
 ارجاءات کرتے دیکھنے کے بعد ترک کرنے کا۔ ہنسی آتم دیکھتے نہیں ان میں خدائے کس طرح دہرا دیتی  
 اور دہرا تیں جیت کر دی ہیں۔

بہر حال ہم غزلیں کے لئے صرف عربی والی کافی نہیں بلکہ عربیت کا عربی بھی رد کار ہے  
 اور خوب اچھی طرح یاد رکھئے کہ جو ذوق محض، خالص، حیرتی، دیوانہ جی اور دیوانہ حماسہ یا ایم لے  
 آتی کو پس پڑے۔ جسے حاصل نہیں ہوتا اس کے لئے ایک عورت دہرا ضرور کار ہے۔ خدا سے مراد  
 یہ ہے کہ کسی شخص کو عربی کلام پہنچنے وقت وہی قدرت و سرور و حسن و جواں کو خود اپنی زبان کا  
 چھانسنے میں کہہ چل جاتا ہے۔ وہ عربی کے تمام لوازمات ان کے مواقع استعمال سے پھر واقف ہیں  
 ایک مفہوم کو مختلف طریقے بیان سے دیکھا جاسکتا ہے، وہ جانتا ہو کہ ایک طریقہ کو دوسرے طریقہ  
 بیان پر کیا متعلق حاصل ہے۔ فرض کیجئے ایک جملہ میں لفظوں سے مرکب ہے۔ نزدیک اور آگے۔ ہر  
 صاحب ذوق جانتا ہے کہ ان میں ترتیب بدل دیکھے تو جملہ کا مفہوم ہی بدل جائے۔ سو ذوق سے غرض  
 ہے کہ وہ ان ہر ایک ہر ایک فروق سے بھی واقف ہو۔

بعض اوقات کسی کلام میں کوئی لفظ موزون ہو، ہے اور اس بار پر مختلف معنی مراد لئے  
 جاسکتے ہیں۔ لیکن اپنی زبان کے نزدیک اس کا صرف ایک ہی مفہوم ہو سکتا ہے اور وہی وہی  
 مراد ہو سکتی ہے۔

حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمتہ اللہ علیہ مشہور واقعہ ہے، آپ نے ایک مرتبہ اپنے ایک  
 شاگردی مرتبہ سے فرمایا جس کو دہلی میں رہتے ہوئے ایک مدت ہو گئی تھی، یہاں خدا صامی اٹا لانا اور  
 بچنا پٹ پڑ کر اٹھنا سمجھا دے دے کہ کیا، ایک اقد سے صراحت کی اگر ان پڑی اور دوسرے ہاتھ  
 سے اپنا پیٹ پکڑ۔ اقداس شان سے صراحت حضرت شیخ کے سامنے ذکر رکھی۔

اس واقعہ سے آپ کو زبان وانی اور ذوق زبان کا عربی میں معلوم ہو جائیگا۔ پشاور کا  
 سرور و مسرت سے دہلی میں رہنے کے باعث اور کاتریاں راں ضرور ہو گیا تھا لیکن زبان کے ذوق سے

بالکل بے پروغھا۔ ورنہ اسے معلوم ہوتا کہ حضرت مرزا کے جلد ہیٹ بکڑا لیا تھا۔ میں اگرچہ یہ نہیں جانتا۔  
 کیا کہ ہیٹ کس کا ہو گا۔ سڑی کا یا خود اس کا اپنا۔ تاہم پہلی زبان کے نزدیک اس کا صرف ایک ہی  
 نسخہ ہو سکتا ہے اور وہ ہے۔ "سڑی کا ہیٹ" اور اس کو طے کرنے کے لئے محض زبان دہانی کافی نہیں  
 بلکہ دینی لسانی درکار ہے۔

اسی طرح کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک لفظ بولاجاتا ہے لیکن کسی خاص موقع پر اس سے ملکر  
 اس کے اصل معنی نہیں ہونے لگدھس کے برخلاف اس کی ضد مراد ہوتی ہے۔ مثلاً آپ  
 ایک مریض کے پاس اس کی عیادت کے لئے جاتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ حال ہے؟ مریض جواب  
 میں کہتا ہے "اچھا ہوں"

ابلی ذوق سے پریشان نہیں کہ اس جلد کے دو متضاد مفہوم ہو سکتے ہیں فرق مرضیہ لہذا  
 مجھ کا ہے اگر مریض نے بیماری کی دوازی اور صحت سے بازی کے عالم میں حسرت آمیز لہجہ سے  
 "اچھا ہوں" کہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں اچھا نہیں ہوں۔ اس وقت مریض کا یہ اچھا کہنا  
 شعر ذیل کا مصداق ہے

پوچھنے والوں سے میرا دک میں دم کو دیا      میں نے پوچھا حال اہل کہا بڑا کچھ ہی نہیں  
 اور اگر میرا نے اپنے ناخاطر کے ساتھ اپنے نہیں اچھا کہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ واقعی وہ  
 اب اچھا ہے۔

بہادرات جلد استقامت بولاجاتا ہے اور اس سے فرض کسی شے کے متعلق کچھ دریافت کرنا بھی  
 ہو سکتا ہے اور مستفہام بھی۔ کے طور پر کسی سے شکا کرنا یا بطور استفہام اقلوی کسی بات کا تقاضا  
 کرنا بھی مراد ہو سکتا ہے۔ لیکن ایک شخص جو زبان کے ذوق سے پرہیز افرکتا ہے اس جلد کو سنتے ہی  
 معلوم کر لیتا ہے کہ چنانچہ شکم کی مراد کیل ہے۔

برہم کرم کرم خیر | غلامِ بلاغت نے اسے بنا پر ہیٹ کیل ہے کہ اتفاق میں تراوت ہے ہی نہیں اور  
 ایک ہی جوتا ہے | ایک کلام کا مطلب صرف ایک ہی ہو سکتا ہے، طیر زبان والے طبع سے

طرح کی تاویس اور رد و کا تو جیسی کرنا ہے لیکن صحیح مخالف جب اس کلام کو مستثنیٰ ہے تو  
 تو ایک ہی مفہوم نہیں کرتا ہے اور اس کو جو بات متلفہ کی اصول جلیوں میں جملکے میرے کی  
 غلط ضرورت نہیں ہوتی۔

بلاغت کے مختلف | یہاں اس حقیقت کو بھی ظاہر ہے کہ بلاغت کے مدارج و مراتب  
 مدارج و مراتب | لا محدود ہیں یعنی کسی کلام کے مطلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ اس پر بلاغت  
 ختم ہے کیونکہ بلاغت کی تعریف ہے کلام کا متغنی حال کے مطابق ہونا اور مذاذات سے فرق سے  
 حال اور متغنی حال کی مطابقت کی اس قدر نہیں پیدا ہوتی ہیں کہ ان کا کوئی تہذیب نہیں ہو سکتا  
 اس کی مثال باطل ایسی ہے کہ فلسفہ اخلاق میں کسی قوت کے اعتدال سے جو حکم پیدا ہوتا ہے،  
 فضیلت کہلاتے ہیں اور اس کے برعکس قوت کی افراط یا تفریط سے جو حکم پیدا ہوتے ہیں،  
 روائی کہلاتے ہیں لیکن کسی جگہ کا اجابہ ہوا ایک دوسرے کے اعتبار سے ہی تصور ہو سکتا ہے  
 و حقیقت اس کے اقسام کی تحدید و تعین نہیں کی جاسکتی ضرورت تصور سے فرق و امتیاز سے اور قوت  
 اعتدالی کی کوئی ویشی کے لحاظ سے جس طرح مذاذات سے شکر گل آنے میں فضاں بھی ان کے  
 بالقابل لا محدود پیدا ہوتے جاتے ہیں، شکر بھی مال بلاغت کے مدارج و مراتب کا ہے ایک کلام  
 خواہ کتنی ہی بلاغت رکھتا ہو کسی دوسرے کلام سے کمتر ہو سکتا ہے، ایک طرف بلاغت کے مدارج  
 کا لا محدود ہونا پیش نظر رکھنے اور دوسری طرف علل بلاغت کا یہ فیصلہ دیکھنے کہ قرآن بلاغت کے  
 اس انتہائی مرتبہ کو حاوی ہے جو کسی کلام کے لئے انتہائی سے انتہائی مرتبہ ہو سکتا ہے۔

اس بیان سے واضح ہو گیا ہو گا کہ عربیت کے ذوق صحیح سے مراد کیا ہے؟ مقصد یہ ہے  
 کہ احمد عرب کے کلام کی نزونیت و عارضت سے ایک ایسا پختہ ذوق پیدا ہو جائے کہ وہ عربی کلام  
 کے رد و قول و مطلق کو دور سے طور پر سمجھ سکے، اس کے اشارات و کنایات سے واقف ہو، الفاظ کا  
 صحیح مفہوم تعین کر سکے اور صرف ہی نہیں بلکہ اس کو فصیح و بلیغ کلام میں کر حقیقتہً خطا آئے اور ہر  
 کلام سے اس کے ذوق کو صدمہ نہ پہنچے۔



بہشتی خواہ ہے کہ ایک شخص کا تعلق جس تعداد یا حلیف و کثیر ہو گا اسی قدر وہ کلامِ طبع کی محفوظ و شاد کام ہو گا اور اس کو اس میں دنیاؤ سے نابلہ بارکیاں نظر آئیں گی۔

اس طرح کا دقیق عربیت سادہ سادگی کی عرقِ برتری، محنت و کاوشِ عین و وسیع مطالعہ اور جہتِ برتری و فنی و ذہنی صلاحیتوں کے کارآمد بنانے کے بعد ہی حاصل ہو سکتا ہے اور نہ کہ قرآن مجید یا سنت کے مرتبہ قصوری پر مبنی ہے، اس لئے کوئی شخص بجز ان بزرگانِ کرام کے جن کو خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مشکوٰۃِ نبوت سے منور کیا ہو، دعویٰ کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتا کہ کسی آیت کا مطلب وہی ہے جو اس نے کہا ہے۔

دعویٰ اور جہت، برتری، جو لوگ دین کے مسائل میں اس درجہ متبادل واقع ہوئے ہیں غور کریں، طرفِ مراجعت کی بدولت، دینی معاملات میں خود ان کی تقلید کا کیا عالم ہے، آپ کسی شخص کو اس وقت تک ڈاکٹر تسلیم نہیں کرتے جب تک اس نے باقاعدہ کسی اسکول یا کالج میں ڈاکٹری کا کورس پورا کیا، ہر کسی شخص کے قانونی شہر کو اس وقت تک درجہ و اعتبار نہیں سمجھتے جب تک اس سے باقاعدہ کالج یا اسکول کا امتحان پاس نہ کیا ہو، پھر ڈگری کی حیثیت کے اعتبار سے ڈگری یافتہ کے اعتراف و احترام میں ہی فرق مرتب کو ملحوظ رکھا جاتا ہے، ہندوستان کے ایم بی ایس یا ایل ایل بی کے قول کا یہ وزن نہیں ہوتا جتنا اٹھلینڈ کی مڈیو ڈگری یا برٹری کے ڈپلومے والے کا ہوتا ہے، عجم حکیم کے حق کو آپ ہمیشہ "خضر جان" سمجھتے ہیں، پھر حیرت ہے کہ جن کے مسائل میں آپ "عجم سلوی" کے نسخے کو "خضر ایمان" قرار نہیں دیتے، ترجمہ کی مدعا عربی کی معمولی قدر حاصل کر لینے کسی کو یہ حق پرگز نہیں پہنچتا کہ وہ درجہ رنگ میں ان لوگوں کے مقابل آئے جنہوں نے اپنی عمر میں ان ہی علم و استعداد کی خدمت میں بسر کی ہیں اور جنہوں نے اپنی زندگی کی تمام ملامتیں اور آسائشیں کو برادر کے قریبی حقائق و مسائل کی چھان بین میں خونِ بکریاں سے۔

یہ ہو سکتا ہے کہ آپ مسائل کی حیثیت سے اپنے منکر و مشابہات کو ملا کر امر کے سامنے پیش کریں، اور ان سے جواب کے طالب ہوں، لیکن آپ کے لئے یہ کسی جائز نہیں ہو سکتا کہ چند

مصر میں خیالات کو زمین میں رکھ کر عربیت سے بالکل ناواقف ہونے کے باوجود آپ مجتہدانہ انداز میں کلام کرنے کی جسارت کریں، اور جہاں ہم کی بات آپ کے خیال کے مطابق نہ ہو آپ اس پر بے تکلف تنبیہ شروع کر دیں۔ پس آپ کے لئے دو صورتوں کے سو کوئی اور تیسری صورت نہیں ہے یا خود عربیت کا ذوق پیدا کیجئے علوم اسلامیہ کی تحصیل کو کے ان میں بصیرت و نظر خاص کیجئے اور اگر یہ نہیں ہے تو ائمہ اسلام پر اظہار کیجئے اور ان کی بات اس لئے آج ہر شخص جو غیر قرآن کا مدعی ہے اس کو تینا چاہئے کہ وہ کہاں تک اس دعوے کا اہل ہے قرآن بیشک آسان ہے لیکن کسی شے کے آسان ہونے کے معنی یہ نہیں ہوتے کہ اس کے سمجھنے کے لئے اس کے مجاہد یا جاننے کی ضرورت ہے اور اس کے لئے کچھ اصولی موضوعات ہیں جن کو سمجھنا اور جن پر غور کرنا ضروری ہے۔

تفسیر کی تعریف | ابو حیان اللغوی صاحب بحر المحیط نے تفسیر کی تعریف اس طرح کی ہے۔

مراد علم معنی فیہ عن کیفیت الخط واداک ابدا علم ہے جس میں قرآن مجید کے بالفاظ القرآن واداک اولاً تلوین کا تھا لغت کی کیفیت لغت سے لغت کے مدلولات الافی در حدیث واداک لغت و معانی کا تھا اس کے کام انفرادی و ترکیبی اور ان کے التقریج علیہا حالۃ التقریب ان معانی سے ہیں پر حفاظ پر تائید ترکیب و تضاف لذلک۔

عمران کے معانی میں بحث کی جاتی ہے۔

اس کے مطابق چنداں زوائد بھی ہیں کلام میں کیجئے تفسیر

علامہ سید مرتضیٰ زبیدی صاحب قول کو اید ما معلوم للامام الغزالی کی شرح میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

”وہی جن کے اس قول میں علم معنی ہے اور اس کے بعد قرآن واداک ہیں دو سزا و تعلق ہیں چنانچہ بیحد فیہ عن کیفیت الخط بالفاظ القرآن سے مراد علم قرات ہے واداک اولاً لغت سے مراد تفسیر حفاظ قرآن کے روایات ہیں اس کا مصداق حق علم لغت و

ہیں کے بغیر بلا قرآن کے۔ ہدایات کا علم حاصل نہیں ہو سکتا۔ انکی اٹھ اٹھ اذکار و دعا  
 و اذکار کبھی۔ اسی کے لئے علم تصرف، بیان اور جمیع کی ضرورت ہے۔ معائنہ اوست  
 مراد یہ ہے کہ مفسر کو سنی پر تنقید کرنا اہل تصنیف و اہل اجتہاد سے واقفیت ہو۔  
 کو کہ کبھی ایسا ہو سکے کہ ترکیب اپنے لہجہ کے احیاء سے کسی چیز کا اقتدار کر لے۔ یہ ممکن  
 اس کے لئے کوئی مانع ہر نامہ و نامہ خط سے کوئی سنی مجاہد و مراد لئے پڑتے ہیں۔

پھر ترمذی و ابویان نے موقوفات ہو کہا ہے تو ان سے ملو یہ کہ مفسر کو نسخہ و روایات  
 تھیں و حیرہ و عام ہو چاہئے کہ قرآن میں جو اس میں ہیں ماسم و سبکیں ۱۷  
 ابویان کا بیان تو قرآن مجید کی تفسیر متعلق عام شراکات پر مشتمل ہے۔ اب ہم ذیل میں  
 خاص عربیت کی شرط سے متعلق بعض ائمہ و روایت کے اقوال نقل کرتے ہیں۔ چنانچہ  
 اہل اہل کیلئے انام ابوکر الباقائی فرماتے ہیں۔

من زعم انه يمكنه ان يفسر  
 شيئا من بلاغة القرآن بدون  
 ان يقرأ البلاغة بنفسه فهو  
 كاذب مضطرب ۱۸  
 جو شخص یہ خیال کرتا ہے کہ وہ خود بلاغت  
 کی مشق و ماموریت کے بغیر قرآن مجید کی  
 بلاغت کو سمجھ سکتا ہے وہ جھوٹا  
 اور باطل کہے۔

اہم موصوف نے توصیف بلاغت قرآن تک ہی بات محدود کی ہے۔ علامہ سید رشید رضا  
 نے تفسیر انوار میں لکھا ہے کہ عربیت کے بغیر کوئی شخص قرآن مجید سے نصیحت نہ کر سکتا  
 کہتے ہیں۔ ۱۹

ويعجز الانسان بالقرآن  
 فتلطف انفسه بوعده  
 فليكن من لوجده الا اذا عرف  
 كوني نفس قرآن مجيد نصيحت نہ کر سکتا  
 بل ہی کہ کہ جس کا نفس قرآنی وعدوں پر متوجہ نہ  
 اور مجید سے لڑ نہ سکے جب تک کہ اس کے سوا کی

معانی و مذاق خلاصہ سمجھنی اہمیت یہ نہیں کرتا اس میں کفر نہیں

انسانیہ جان کی شرعی مومن کرنے نہیں ملتا۔

یعنی یقین کرنے میں امام مالک فرماتے تھے کہ اگر میرے پاس کوئی ایسا شخص ملا جائے جو عربی زبان سے واقف نہ ہو اور اس کے باوجود کلام اللہ کی تفسیر کرتا ہو تو میں اس شخص کو سزا دے گا۔  
مجاہد کا مقلد ہے جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے اس کے لئے ہمارے نہیں کہ وہ مالک کی کتاب کے متعلق کلام کرے اگر وہ لغات عرب کو نہیں جانتا۔

حضرت ابن جریر نے فرمایا جو شخص عربیت سے غلو اختیار ہے وہ با اوقات ایک کتابت پڑھتا ہے اور اس طرح کسی لفظ کو پڑھتا ہے کہ اس کے لئے باعث ہلاکت بنتا ہے۔

ہاں یہ صحیح ہے کہ قرآن مجید نے اپنی نسبت آسمان پر کرنے کا دعویٰ کیا ہے لیکن اس کے باوجود اس نے خود علم کے اعتبار سے لوگوں میں تفریق کی ہے اور ظاہر ہے۔

لَقَدْ كَلَّمْنَا الْوَحْيَ فَيَسْمَعُ سَمْعَهُ  
یَسْمَعُ ہاں کوئی لوگ جانتے ہیں جو کلام کا استہزاء کر سکتے ہیں۔

دیجئے یہاں تک نصیحت حاصل کرنے کا تعلق ہے صاف طور پر فرمایا جاتا ہے وَكَفَّلْنَا  
یَسْمَعُ سَمْعَهُ فَيَسْمَعُ سَمْعَهُ فَيَسْمَعُ سَمْعَهُ فَيَسْمَعُ سَمْعَهُ فَيَسْمَعُ سَمْعَهُ فَيَسْمَعُ سَمْعَهُ  
جانتا ہے تو اسے ان لوگوں کے ساتھ مخصوص کر دیا جاتا ہے جو نہ ہم کلام پر چھوٹے علوم سے عادی  
ہو کر کلام کا استہزاء کر سکیں۔ اور ظاہر ہے یہ حلیقہ ذوق عربیت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔

کسی زبان کے ادب و لغت کا ذوق ایک نسبت خدا واسطے تاہم اس کے استوار ہونے  
میں اس زبان کے علوم صرف و نحو معانی و لغت سے بڑی مدد ملتی ہے۔ جب تک اس علم عرب میں  
ممد و مدد اس وقت تک علوم عربیہ میں سے نہ کوئی علم و فن متعلق ہوا تھا اور نہ کسی علم کی ضرورت  
تھی۔ تو عرب زبان سے بنتے ہیں کہ زبان قواعد سے بڑی اور ہے کہ عربیہ صراط میں قرآن مجید کی



انام غفرانی نے اجا، العلوم میں اس شخص کو کسی تفسیر یا الزامے کی رد و بعد کا سنی بتایا ہے  
جو علوم و عیبت سے نا آشنا ہو سکے اور جو تفسیر کی جرأت کر لے۔ چنانچہ تفسیر یا الزامے کا مطلب  
اور اس کا مصداق و مفہوم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

انتقادات بقولہ الی تفسیر القرآن تفسیر الزامے کا اور مصداق یہ ہے کہ کوئی  
بظاہر العربیہ میں مغیرہ استظہار شخص تفسیر کی بعض ظاہری شکل و صورت کو  
بالسماح والانتقال بنمایا یعنی بغیر ثابت و بحکم تفسیر قرآن کی صورت کرے اور قرآن مجید  
القرآن صحیفہ میں الاطلاقاً للجمہ میں جو غائب ہیں احوال کے ساتھ جو اور افتاد  
والحد لہ صافید میں الاختصاص بہم حصہ یا اور جو امتداد میں اس کے علی کو  
میں ملے اور نقص سے دور رہے۔

کتنے ہی لفظ میں جن کے سنی نزول قرآن کے وقت کچھ اونٹھے اور دو ایک صدیوں کے  
بعد وہ کسی آدمی میں مستعمل ہونے لگے ہیں جو شخص فہم قرآن کی معادلت حاصل کرتا چاہتا ہے  
اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ قرآن مجید کے کسی لفظ سے وہی سنی مراد لے جو جبروت میں  
اس سے مراد نہیں جاتے تھے۔

اصوات و بہجات عربیہ اور اس سے متعلقہ علوم و فنون کے ساتھ فہم قرآن کے لئے یہ بھی  
عرب کا مسلم ضروری ہے کہ ان تمام لہجوں اور آوازوں سے واقفیت پیدا کی جائے جو  
نزول قرآن کے وقت عرب میں متعمل تھے اور پھر اس کا سراغ لگا جائے کہ قرآن ان میں سے  
کس کس لہجہ اور پڑاؤں میں آیا ہے وہ اس علم کے بغیر فہم قرآن کی کوشش گمراہی کا سبب بن سکتی ہے  
مثلاً سورہ نمل میں حضرت سلیمانؑ کے قصہ میں ہے "اولکذاذبحہ" جو شخص قرآن عرب کی قرار دے اور  
ان کی خصوصیتوں سے واقف نہیں ہے وہ اس فقرہ کا ترجمہ فی کے ساتھ کرے گا یعنی "وہ کہہ دے" یہی اس کو  
وہمہ یا ذبح نہیں کریں گا "لیکن اس کے برخلاف بہجات عرب سے باغیر شخص غوی مجاہد یا کہ  
محل ہے "لا" لے گا "نہ" نہیں ہے بلکہ نام کے فقرہ کو نہ سمجھ دینے کی وجہ سے صورت "لا" کی بجائی

نور ہی لمبے صحابہ اس فضیلت کی قرآن میں کتابت بھی ہوئی ہے۔

جو کہ اختلاف تو ایک ایسی چیز ہے کہ خود صحابہ کرام کو بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بارہ میں استفسار کرتا تھا چنانچہ مسنون بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا بھئی! نہتے ہوئے مناعہ عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ امانہ کر رہے ہیں حالانکہ یہ تو قریش کا لغت نہیں ہے آپ نے فرمایا: لیکن ان کے پاس جو سود کا اشتہار دوسری شرط ان علوم و رموز میں کمال حاصل کرنے کے ساتھ دوسری چیز جو قرآن کے مطالبہ کو بصیرت کے ساتھ سمجھنے کے لئے از بس ضروری ہے اور تو یہ بصیرت ہے، یہ دوسری فضیلتوں میں سے فوق و فوقی کہہ سکتے ہیں۔ ایک قرآن پیری کیا موقوف ہے دنیا کا کوئی علم و فن ایسا نہیں ہے جس میں کمال اور تہجدانہ نظریہ پیدا کرنے کے لئے عام لطافت و دقت کا دست کے علاوہ اس علم کے ساتھ ایک لطیف لگاؤ ضروری نہ ہو۔ یعنی گندے ہزاروں نے بی اسے اور ایم لے گا امتحان پاس کیا، لیکن عمود علی مرحوم کی طرح انگریزی کے بہترین ادیب کہتے پیدا ہوئے۔ دیوبند نے ہزاروں علماء کو منہ فرافقت تقسیم کی، لیکن ان میں ایسے کتنے ہیں جو حضرت امام ابو حامد محمد بن ابی یوسف کی نظر بصیرت رکھتے ہوں۔

حقیقت یہ ہے کہ جب کسی انسان کو کسی خاص فن کے ساتھ دلچسپی ہوتی ہے تو اس کی نظر اس فن کے مسائل کے لئے ایک جگہ کی نہیں بلکہ آتشائے درندگی کی نظر ہوتی ہے زندگی کے ہر شعبہ میں جم دیکھتے ہیں کہ کسی کام میں کامیابی کا ملنا ایک بڑی حد تک اس سے دلچسپی اور فطری لگاؤ پر چرچا ہے۔ ڈاکٹری کا علمی سے اعلیٰ امتحان پاس کرنے والے کیا سب ایک سے ہی ہوتے ہیں، پھر ہر شے کی ڈگری دیکھنے والے کیا مذاق تہ فن اور کمال پیشہ اور بہارت قانون کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مختلف نہیں ہوتے؟

یہ چیز مزید بحث و نظر کی محتاج نہیں ہے۔ ہر شخص بلا حرج اس کو جاننا ہے مگر کیا کہئے

سے فائدہ میں جس طرح بسنے والی نظری نہیں دیکھی گئی تھی اس کے برخلاف بعض اہل بدعت  
مسلّم جتنیں بھی نظر خلک کے حجاب میں لے شہدہ ہوئی جا رہی ہیں۔

کسی فن کے ساتھ فطری لگاؤ اور اس کا دعویٰ صحیح یا کھل خطا اور بات ہے نہ نعمت  
ہر ایک شخص کے حصہ میں نہیں آ سکتی۔ اس بنا پر اگر ہم اس فن کے کسی اہم خصوصی کی طرف توجہ  
کر کے دیکھیں کہ ہر شخص اس جیسا نہیں ہو سکتا تو کوئی شبہ نہیں کہ ہلاک کیا باطل درست  
دیکھا جا رہا ہے۔ اسی طرح ہم اگر دیکھیں کہ قرآن مجید کو ہر شخص حضرت ابراہیمؑ یا حضرت عیسیٰؑ  
اور حضرت ابراہیمؑ سمیٹ کر اسی طرح نہیں ہو سکتا تو اہل انصاف جانے ہیں ہمارے کیا ہر سچی ہے کوئی  
شخص اس کی تخریب نہیں کر سکتا، اب اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کچھ ایک ہر غلط  
کو جو بہت کس قدر مضحکہ انگیز بات کہتا ہے۔

”قرآن سب کے زیادہ امان کتاب ہے۔ نہ مایہ اطہرہ کا لٹلہ ہے نہ روضی  
کے کتاب کا اس کے لئے خمیر کی جانے، انسان میں کو خدا نے وہاں بھیجیں اور یہاں  
اس ایک صریح دلائل ہے، اس قرآن کے سب کے ساتھ ایسا ہے جتنا کہ ایک  
ملاوا اور وہی قرآن کے ساتھ ایک ہر باطل ہو نہ ہو کہ سناس ہی کی باطل  
کی خصوصیت احمد کی قسم کیا“

اس تخریبیت ثابت ہوتا ہے کہ ہم قرآن کے لئے اولین طور پر یہ چیزوں کی ضرورت  
ہے ایک علوم عربیہ کی مہارت اور دوسرا ذوق قرآنی پہلا چیز کسی سے خاص ضروری ہے جس طرح  
کوئی شخص شعر و ادب کے فطری ذوق کے بغیر شاعر و ادیب نہیں ہو سکتا۔ شیک اسی طرح  
ذوق قرآنی کے بغیر ہم قرآن کا اہل بھی نہیں ہو سکتا۔

ابن سہارن جو مذہب و نصرت تانہ بکشت خدا ہے بکشتہ

ملا کے سپرد شہر خدا ہے اسی حقیقت کو اس طریقہ پر بیان کیا ہے۔

اور جن میں سے کہ کوئی فکر و شبہ نہیں ہو سکتا ہے کہ حضرت علیؑ اہل علم



وہ تمام قرآن لوگوں تک پہنچا دیا تم آپ پر نازل ہوا جتنے اور اسی کو آپ نے وضاحت کے ساتھ بیان بھی کر دیا آپ نے علم دین کی کسی شے کے ساتھ کسی کو خصوصاً نہیں کیا ہے اور یہ جہودین میں کسی کو کسی پر غرقت ہو سکتی ہے البتہ صرف غیر قرآن کی وجہ سے بلکہ کہ دوسرے ہر شے کی بھی جاسکتی ہے اور یہ غیر قرآن، وجہ یہاں سے حاصل ہو سکتا ہے ایک ان میں کسی ہے وہ سری کی بجائی کسی علوم میں مثلاً علم غنیمت، آثار علما، صحابہ، تابعین، اور صدیقین میں جو صواب و انصاف تھے ان کے اقوال اور غفرات لغت لکھنے کے اسالیب و طرق، مدنی طرح دوسرے علوم و فنون میں مثلاً علم نجوم، تاریخ، علم غنیمت انسان، ان سب علوم سے قرآن کے کہنے میں مدد ملتی ہے اور سب علوم کہہ نہیں ہیں بلکہ شیخ اور بعد و جس سے حاصل ہو سکتے ہیں۔

اور دوسری قسم یہ بھی ہے اور وہی ہے جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضرت علیؓ کو ہم نے ذکر و حدیث کیا ہے کہ ہم قرآن ایک خاص صفت ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنے خاص خاص بندوں کو ہی نوازتا ہے اور اس نعمت نانی کی مدد سے ہی علوم و کتبہ میں بہت ہر کئے والے ملے ایک دوسرے پر بھی غنیمت و جزا دیکھتے ہیں مگر جو شخص علم و حیرت سے ناگستا اور شیخ و راہبر سے ناواقف ہے اس کو علم ہی سے بھی کوئی حصہ نہیں ملتا ہے۔ کیونکہ علم کسی کو حاصل ہے جو علم راہی کو بطور تہذیب پر آتا ہے و

عمری شواہد | دنیا کے مختلف علوم و فنون اور صنعت زراعت میں مہارت اور بصیرت پیدا کرنے کے لئے خاص خاص شرائط ہوتی ہیں۔ اگر وہ طامس ہیں پائی جائیں تو اس کو اس علم میں میں بہت پیدا ہو سکے گی ورنہ نہیں۔ شیخ بوعلی سینا نے اپنی مشہور کتاب اشارات کے آخر میں بڑے زور سے اپنے شاگرد کو نصیحت کی ہے کہ میری یہ کتاب ہر شخص کو نہ پڑھائی جائے بلکہ ان ہی لوگوں تک اس کو محدود رکھا جائے جو اہل بدلت و مضطرب نہیں ہیں اور اگر اس کے خلاف





ان کذابت قرآنی کے قہر سے محروم کروں گا ارشاد ہے۔

مَن لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عِلْمًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَكَ زِينَةً ۖ وَمَا تَعْلَمُ بِهَا عِلْمُكَ ۚ  
تو جس نے جو علم اللہ کے لئے نہیں کیا تو ہم نے تجھے زینت دی ہے اور تو اس کے علم سے بے خبر ہے۔

قرآن سے جو مختلف العباغ اشخاص پر دو متضاد اثر ہوئے ہیں،

أَفَلَمْ يَكُنْ لَهُ آيَاتُنَا عَظِيمًا ۖ  
اگرچہ اس کے لئے ہمارے آیتیں بڑی ہیں،

ثُمَّ لَمْ يَهْتَدِ إِلَّا فِتْنَةً ۚ  
پھر وہ نہ ہدایت پائی بلکہ فتنہ میں پڑ گیا،

جَلَّوْنَ الْكَافِرِينَ يَكْمُلُ الْفِتْنَةُ ۚ  
کافروں کو مکمل کرنے کے لئے فتنہ بڑھاتا ہے،

لَقَدْ تَبَيَّنَ جَلْدُكَ لَهُمْ ۚ  
تو ان کے لئے جلد بڑھ چکی ہے،

وَأَنَّكَ أَكْثَرُ غَافِلًا ۖ  
اور تو زیادہ غافل ہے،

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ آيَاتُنَا عَظِيمًا ۖ  
اگرچہ اس کے لئے ہمارے آیتیں بڑی ہیں،

ثُمَّ لَمْ يَهْتَدِ إِلَّا فِتْنَةً ۚ  
پھر وہ نہ ہدایت پائی بلکہ فتنہ میں پڑ گیا،

جَلَّوْنَ الْكَافِرِينَ يَكْمُلُ الْفِتْنَةُ ۚ  
کافروں کو مکمل کرنے کے لئے فتنہ بڑھاتا ہے،

اس حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علم کمار و اشعار کو قرآن مجید سے عرض کرتے ہوئے دیکھتے تھے تو طبی طور پر ہی ہوتا تھا کہ آپ رضی اللہ عنہ قرآن سر جڑ سے سارے و بعض مختار آپ چاہتے تھے دنیا کا کوئی فرد اس سے سیر ہو نہ پھر نہ رہے۔ لیکن یہ ہر کس طرح ممکن تھا عرض میں دوا کے اثر کو مدنظر رکھنے کی صلاحیت ہی نہ رہی ہوتی طبیب عاقل کیا کہ مرزا قاسم نے کیا خوب کہا ہے

یہ شخص کہ جس میں ہو خواہ بل زہم جو علم ہی میں گداز تو غم خوار کیا کہے

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو خطاب کر کے فرمایا

مَا أَتَتْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ بِشَيْءٍ ۖ  
قرآن کے آیتیں تجھے کچھ نہیں لائیں گی

إِلَّا كَرَاهٍ ۚ  
بلکہ ناگوار۔

وگوں بکھنٹ ہو دے گی۔ (سورۃ طہ)

صحیح مسلم کی ایک حدیث ہے: ہونا خلیفہ میں بڑی بات ہے اس میں ارشاد ہے۔

الغرض حجة الله وعلمك قرآن میرے حق میں دلیل ہے کہ مقصد پر یا نحو چھٹ پر

اس سے مراد یہ ہے کہ اگر قرآن مجید پر عمل کیا جائے اس کی تعلیم وارث کے مطابق اعتقاد و

اجازت کی زندگی بسر کی جائے تو وہ جتنا ہدایت کا بہترین سرچشمہ ہے اور اگر ایسا نہیں ہے تو دوسرا

لوگ قرآن مجید کی بعضی مراد کے خلاف اس سے استنباط احکام کریں گے اور گمراہ ہوں گے

وہ الفاظ کے حقیقی مفہوم کو توڑ کر کران کو ایسے معانی پہنائیں گے جو ہم قرآن کی مراد نہیں ہوں گے

اس کے برخلاف وہ لوگ ہیں جو دلوں میں خوف خدا رکھتے ہیں روحانیت اور عالم باہر الموت

کے متعلق نہیں زندگی کا مقصد دنیوی شہرت و نفاذ میں مبتا رہنا ہی نہیں جانتے بلکہ اخلاق و علم

اور فضائل حمیدہ کی روشنی اپنے اندر پیدا کر کے روحانی کمالات حاصل کرنا چاہتے ہیں اس

طلب صادق اور ایمانی صاحب کے صدقہ میں اللہ تعالیٰ ان کے دل میں ایسا نور پیدا کر دے گا

جس سے عالم غیب کی حقیقتیں خود بخود برانگیز و نغاب ہو جائیں گی اور وہی کائنات کے باطن

جن غیر مرئی چیزوں پر ایمان لانا ہمارے لئے دشوار ہوتا ہے وہ خود بخود ان کے آئینہ قلب میں

اس طرح جلوہ ریز ہوں گی کہ ان سے انکار نہیں کیا جاسکے گا اور اس وقت صحیح معنی میں ان کا

اعتقاد باطن ایمان کی صورت اختیار کرے گا۔

اختلاف کی ایک افسانہ یونان کے طلباء جانتے ہیں علم کی تعریف میں کتنا زبردست اختلاف

معتقدی تو مجھے ہے ہے کوئی اس کو مصر میں صورت گاہ ہے کسی کے نزدیک حاضر غیاب اللہ رک کا

نام علم ہے اور کوئی فوت مرگ کو ہی علم بتا سکتا ہے کہ کسی کے خیال میں علم ایک معنی اضافی ہے

جو عالم اور معنوم کے ساتھ فاضل ہونا ہے علم راشرقیین فرماتے ہیں علم ایک نور ہے جو

اللہ تعالیٰ کسی کے دل میں پیدا کر دیتا ہے اور وہ سلو مات کے نور کا خفا بہت ہے ہمارے

رائے میں ہی قول درست ہے اور اسلامی نقطہ نظر بھی اس کی ہی تائید کرتا ہے چنانچہ

امام شافعی کے دو شعر یہ ہیں۔

شکوہ: الی وکیع سو کہ حفظی فوجاؤں کی ترقی المعاصی

سے بچنے ساز و کھنڈ سے اپنے، جانظر ہونے کی نکاح کی فاضلین نے ٹھوس کے ترکہ کو بیٹی کا بیت فرمائی

لان المعتمد بود من الی وکیع سو کہ حفظی المعاصی

ورکھا کہ علم خدا کا ایک دور ہے۔ جو کسی کی بگاڑ کو نہیں رہا بندہ سکتا

فلسفہ کے نقطہ نظر سے طوری کے تب بھی ہی درست معلوم ہوتا ہے۔ فلاسفہ نے اور ان کے

کے جوہر کے بنائے ہیں ان میں سب سے اعلیٰ درجہ فعل: یا عقل سے خدا ہے۔ اس میں یہ

ہوئی کہ انسان کو عقل فغان کے ساتھ جو صورت معقولہ کا خزانہ ہے، عایت قرب و اتصال حاصل

ہو جاتا ہے، اس اتصال کی بنا پر عقل فغان کی جانب سے جن صورت معقولہ کا بصران ہوتا ہے جو فغانی

ذہن و دماغ ان کو آسانی کے ساتھ قبول کرنے کی صلاحیت و استعداد پیدا کر لیتا ہے۔ نتیجہ یہی

ہے کہ عقل اس نفس کو آئینہ کے ساتھ شبہ دی ہے اور بتا رہا ہے کہ جس طرح آئینہ اپنے مقابل

کی صورت کو قبول کر لیتا ہے اور جب تک وہ اس چیز کے مقابل رہے گا اس کی صورت برابر

اس میں عکس ملے گی، یہاں تک کہ نہ ہندو خربت ہو جائے تو اس آفرین کے مطابق اس

چیز کی صورت کے انکسار میں بھی فرق نہ ہو جائے گا۔ ایک ہی جان فغانی لسانی کا ہے وہ

جس قدر اورت سے پیدا و درود عانت سے فریب ہو گا۔ اسی قدر اس میں عقل فغان کے ساتھ

اتصال کی وجہ سے عالم غیب کے عالمی ذہن کرنے کی صلاحیت زیادہ ہوگی اور اس کے برخلاف

انفس کواریت میں جتنا زیادہ جا جاگا، تاہم اسی قدر انفس کو عقل فغان سے جُدا زیادہ ہوتا چلتا ہے۔ اور

غیب کی باتیں اس کیلئے ناقابل قبول ہوتی ہیں۔

پس فرقان مجید کی تصریح کے مطابق نفس انسانی میں یہ جلد اور نورانیات اعمال ساتھ

اور انکار و مبارک سے پیدا ہوتی ہے۔ اور اس کے ہاں اس میں یہ صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ

وہ فرقان مجید کی روحانی تعلیمات کی ضمیمہ عرض و عادت کو سمجھ سکے اور اس کے مطابق کو لکھ سکی

جان سکے اور اگر یہ نہیں ہے بلکہ اعمال فاسدہ کے عادات اس کے آئینہ دماغ و قلب پر پڑتے

ہے۔ میں انہیں شخص سے صحیح فہم قرآن کی توفیق بخش ہے۔ یہی وہ حقیقت ہے جس کو قرآن مجید نے اس طرح بیان فرمایا ہے۔

فَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بَيِّنَاتٍ  
وَلَهُمْ آيَاتٌ لَا يُبْصِرُونَ بَيِّنَاتٍ  
وَلَهُمْ آدَانٌ لَا يَفْقَهُونَ بَيِّنَاتٍ  
أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغُوا مِنْهُمْ الْقَوْلَ  
أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ۔

ان کے دلوں میں قوی گون سے سمجھنے نہیں،  
اور ان کے دلوں میں سمجھیں ہیں گرو سمجھنے نہیں،  
اور ان کے دلوں میں سمجھنے نہیں،  
بلکہ ان کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی  
زیادہ گراوی ہوگئے غافل ہیں۔

چونکہ اس طرح فہم قرآن کے لئے جو حقیقی شواہد ہیں کہ ایک آیت میں ایک لفظ کو درج کر رہی اس کی تفسیر و تاویل کی جرأت نہ کی جائے بلکہ نام قرآن مجید کا مطالعہ و تفسیر کر کے قرآن کی زبان کو اس کے طرز و ادا و طریقہ بیان کے ساتھ ایک ایسی مناسبت پیدا کر لی جائے کہ تعین ہر ادا میں کوئی دشواری پیش نہ آئے اور ایک جگہ جو کسی لفظ کے معنی مراد لئے گئے ہوں وہ کسی دوسرے مقام کے سنی نہ ہوں۔

اس کی تفصیل یوں سمجھئے، ہر شے کے مخصوص طریقہ بیان ہوتے ہیں اور جب تک کوئی شخص شے کی اس خصوصیت سے واقف نہیں ہوگا وہ اس کے کلام کی مراد واقعی طور پر نہیں کہہ سکے گا۔ مثلاً قرآن مجید میں جہالت کے باب میں ہے۔

وَأَن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَإِنَّكُمْ تَعْرِفُونَ  
وَأَن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَإِنَّكُمْ تَعْرِفُونَ  
وَأَن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَإِنَّكُمْ تَعْرِفُونَ  
وَأَن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَإِنَّكُمْ تَعْرِفُونَ

اور اگر تم ناپاک ہو تو قرب پاک ہو جاؤ اور اگر تم  
پاک ہو جاؤ اس قدر کہ تم اس سے کوئی نفع نہ چاہتے  
تو اس سے غافل ہو کر آ جاؤ یا تم نے عورتوں سے  
معاشرت کی ہو۔

• ملحقہ النساء کی مداخلت میں، ایک طبقہ کہتا ہے کہ لازماً اس سے مراد محض  
بدن کا بھونا ہے اور مباشرت نہیں اور اس کی دلیل یوں بیان کرتے ہیں کہ اس کے معنی جنسی

جہو۔ ہے اور جب تک مٹی منتقلی کا مراد لینا نہ وارد ہو، مٹی جواز کی نہ طاف، جو ع کیا درست  
 نہیں ہے علماء کا دوسرا گروہ ہے جو اس کو صحیح تسلیم نہیں کرتا اور بلاست کے مٹی یہاں مباشرت  
 مرادیتا ہے۔ ہمارے خیال میں اس موقع پر اس بحث میں نہ کہ اس کے مٹی جہو کی کیا اور  
 مٹی مجازی کیا اور پھر مٹی مجازی اس وقت تک مراد نہیں ہے جاسکے جب تک کہ مٹی جہو  
 کے مراد لینے میں تعارض ہو چنانچہ مزید طلب نہیں بلکہ ضرورت ہو دیکھنے کی ہے کہ اس مراد  
 کے ہم مٹی لفظ اس لغت کے اعتبار سے کس مٹی میں مستعمل ہوتے ہیں یہ معلوم کرنے کے بعد۔  
 دیکھنا چاہیے کہ یہ دونوں عقلاً قرآن مجید میں کسے مقام پر آتے ہیں اور وہاں ان کا کیا مراد لینی ہوگی  
 اس سلسلہ میں تحقیق و تلاش سے کام لیا جائے تو واضح ہوتا ہے کہ زن و شوقی کے  
 تعلقات بیان کرنے میں قرآن مجید کا ایک خاص اسلوب ہے کہ وہ ان مواقع پر تصریح سے کام  
 نہیں لیتا بلکہ کلامی ان چیزوں کو بیان کرتا ہے۔ مثلاً بام حیض میں جماعت سے منع کرنا مستحکم تھا  
 تو فرمایا گیا۔

فَاَقْرَبُوا نِسَاءَكُمْ فِي الْمَحِيضِ (البقرہ) اور قریب سے محالہ حیض الگ رہو۔

طلاق کے اطلاق میں ہے

فَاَقْرَبُوا نِسَاءَكُمْ فِي الْمَحِيضِ (البقرہ) اگر تم عورتوں کو ان کو ہونے سے منع کرنا

الْبَيْتِ آتَاكُمْ تَحْتَ وَحْشٍ (اسعر) وہ تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

یہاں لفظ اس ارشاد و فرمایا گیا ہے مگر مراد مباشرت ہے ہی مسجد میں دوسرے مقام پر ہے

فَلَنْ خَلْفَهُمْ نِسَاءٌ مِنْ نِسَائِهِ (البقرہ) ان کو باجماع نکاح سے چھڑی دلائی دینا

تَسْتَوُونَ وَقَدْ اَفْرَضْتُمْ ذُنُوبَكُمْ (اسعر) ہے اور تم ان کا میری عذر کو کچھ تو قہر نہیں کرو

فَرِيعَةً فَبِغْضٍ فَاَقْرَبُوا (اسعر) کہتے ہیں اس کا، عارضہ و محرمات اس و مست نہیں

اَلَا اَنْ تَعْلَمُوْا (اسعر) بلکہ عورتیں صاف کر دیں۔

اس جگہ بھی میں فرمایا گیا ہے مگر مراد جماعت ہے۔



پھر صرت کے بیان میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا لِمَا نَكْذِبُ  
لَكُمْ مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَرْجَوْنَ مِنْهُ  
يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ حَقٌّ فَلَا تَحْزَنُوا  
مِنْهُ وَتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَىٰ عِلْقَةٍ  
إِنْ يَخُذْ اللَّهُ مَا تَتَذَكَّرُونَ (احزاب)

اے مومن! جو کذب سے بخل  
کرنے کے بعد اگر ان کو جھوٹے  
قہر ملے تو ان کے زور نہ ہارو  
بلکہ صبر کرو کہ تم اس کی طرف سے

یہ آیت میں اسباب میں تصریح ہے کہ اس سے مراد مباشرت ہی ہے کیونکہ صحت اعتباراً رحم  
کے لئے ہوتی ہے اس کے نہ ہونے کا حکم اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ فقدان مباشرت کے بغیر  
استبصار کی ضرورت ہی نہیں پڑے۔

ایک جگہ اسی تعلق کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

وَلَا تَحْزَنُوا مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَرْجَوْنَ مِنْهُ  
يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ حَقٌّ فَلَا تَحْزَنُوا مِنْهُ

ان آیتوں کے مطالعہ ادا ان میں جو معنوں بیان کیا گیا ہے اس کے طرز ادا کے معلوم  
کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ لَعَلَّكُمْ تَرْجَوْنَ مِنْهُ میں جس سے مراد محض چھوٹا نہیں ہے۔

ایک شبہ اور یہاں پیش ہو سکتا ہے کہ ان آیات مذکورہ میں تو مس کا لفظ متعدد بار آیا ہے  
اس کا جواب اس لئے ہے کہ مس کے معنی کے لئے کس طرح محنت بن سکتی ہے جواب یہ ہے کہ

انصاف میں مس کے معنی چھونا ہیں اور مس کے معنی ٹھکانا ہیں یعنی جس کے منہ میں بہ نسبت مس  
کے تمام صفت میں شدت پائی جاتی ہے پس جب مس سے مراد مباشرت ہے تو مس سے مراد  
مباشرت بعینہ ادنیٰ ہو سکتی ہے۔

اس طرح اگر قرآن مجید کے کسی لفظ کی مراد کو تعیین کرنے کے لئے خود قرآن مجید سے مدد  
لی جائے تو غالباً وہ اختلاف و تشکیک پیدا ہو جو مراد تفسیر میں نظر آئے ہے اور وہ عمری و عید  
جو قرآن مجید کے طرز خطاب و طریق بیان سے واقفیت و ماسبت ہمہ تنہائے تفسیر کی محنت کی تفسیر  
سے پیدا ہوتی ہے اور غالباً اسی بنا پر فرمایا گیا۔

القرآن ہندو جہد بعضاً قرآن مجید بعض نفوس کے معنی کی تفسیر کرتا ہے۔

ذکر کی بحث ایک دوسری مثال یہ ہے کہ قرآن مجید میں آیت ہے۔

وَأَذْكُرُوا لِلّٰهِ فِي الْأَيَّامِ الْمُتَعَدَّةِ اَوْكَافًا اور ہم چند گنے چنے دنوں میں اللہ کو یاد کرو اور اذکر  
لنفس تجلی فی ہر دن فلا اشر میں نفس سے دو دنوں میں جلدی کی سہولت کوئی  
علیہ و من رآہ فقل انہ علیہ من و نہیں ہے اہ میں سے تافہی اس پر بھی  
رب انا و انعم انہ و اعلموا کوئی گناہ نہیں ہے۔ ان کے لئے ہے جو خدا  
انکرم اللہ یحسب ذوق سے نہتے ہیں۔ تم آیت اور اور جان لو کہ تم  
الہیہ اس کے یہاں سے ہوتے۔

اس آیت میں جو نقطہ ذکر آیت اس سے مراد تمام اہ تفسیر کے نزدیک ایام حج میں مقام  
منیٰ دی جا کر ہے۔ اور ایام حدود سے مراد ایام تشریق میں منیٰ یا مدینہ کی مسجد کی ۱۰۱۱ اور  
سہ تاریخیں۔ اب ایک کج بحث آدمی کہہ سکتا ہے کہ لغت میں تو ذکر کے معنی فقط یاد کرنا ہیں آپ  
کس طرح ذکر سے مراد ایک مخصوص فعل عبادت (دری جاہ) لے سکتے ہیں۔ اسی طرح حدود اب  
بمع قلت کا صنف ہے جو میں سے تو تکیر و لاجا ہے اس میں چند خاص دنوں کا ذکر نہیں اگر  
اس پر الف لام تعریف کا داخل ہوتا تو اس کو عید کا مراد لے کر تخصیص پیدا کر سکتے تھے۔ لیکن  
ایام اور حدود سے دونوں نکرہ ہیں۔ ہجران سے کوئی چند خاص دن مراد ہو سکتے ہیں مگر کسی  
شخص نے سال کے چند غیر معین ایام میں بھی خدا کو کسی طرح یاد کر لیا ہے تو اس سے اس آیت  
کا حکم پورا کر دیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں بیشک لغت میں ذکر کے معنی یاد کرنا ہی ہیں لیکن قرآن مجید  
کا ہر انداز خاص ہے کہ وہ خاص خاص عبادتوں کا نہیں بلکہ ان کی جو اصل روح ہے اس کا  
ذکر کرتا ہے۔ اس سے مقصد یہ ہو گیا کہ لوگوں کو اس عبادت کی اصل غرض معلوم ہو جائے  
اور وہ اس سے کسی وقت میں بھی غافل نہ ہوں دیکھئے عورات سے واپس ہو کر عز و لغت میں قیام

کونے کا صم ہے۔ اس کو یوں فرمایا گیا۔

فَاِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَسَاتِكُمْ فَاذْكُرُوا

نِعْمَتَهُ يَوْمَ تَلْقَوْنَ اللَّهَ كَيْدًا لَّئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا

لَعَنَّا أَصْدَ الْكَافِرِينَ كَذَّبْتُمْ مِنْ بَيْنِهِ

لَعْنَتِ الْمُنْكَرِ (البقرہ) پیسے سے بہرے

اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بعض زبان سے خدا کو یاد کرنا یا غیر شرعی اٹاس کر کے ذکر اللہ کے فرائض سے سبکدوش ہونے کی کوشش کرنا بالکل بے سود بلکہ گمراہی ہے۔ ذرا دیکھیں مستتر ہے جو خدا سے اپنے رسول پر حق کے ذریعہ مخصوص طریق عبادت کے۔ خدا لوگوں کو بتایا ہے اسی خصوص کی معرفت بہت ذیل میں توجہ دلال لگئی ہے

فَاِذَا ابْتِغَيْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ

مِمَّا تَعْبُدُونَ لَعَنَّا كَذَّبْتُمْ

نِعْمَتَهُ يَوْمَ تَلْقَوْنَ اللَّهَ كَيْدًا لَّئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا

لَعَنَّا أَصْدَ الْكَافِرِينَ (البقرہ) طریقہ حق نہیں جانتے تھے۔

صحیح و نام کی نمازوں کو بھی ذکر سے تعبیر کیا گیا ہے۔ مثلاً دہ

فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَيْدًا لَّئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا

لَعَنَّا أَصْدَ الْكَافِرِينَ (البقرہ) تم جس نام سے کہ نام ہو ذکر

کرنا اس میں شیعہ نہیں کہ قرآن مجید میں شہد و خام پر ذکر سے مراد کوئی نہ جس جلالت نہیں

بلکہ صرف یاد کرنا ہے جیسے آیات ذیل میں

وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَيْدًا لَّئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا

لَعَنَّا أَصْدَ الْكَافِرِينَ (البقرہ) اور تم کو تم سے یاد کرو کہ یاد کرو کہ یاد کرو

لَعَنَّا أَصْدَ الْكَافِرِينَ (البقرہ) اور تم کو تم سے یاد کرو کہ یاد کرو کہ یاد کرو

لیکن قرآن مجید میں جہاں جہاں لفظ ذکر آیا ہے ان سب مقامات کو میں فکر کے  
 سے بہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ جن مواقع میں ذکر مطلق نہیں بلکہ کسی خاص زمانہ یا مکان  
 کی قید کے ساتھ آیا ہے وہاں مطلقاً یاد کرنا نہیں بلکہ کوئی خاص طریقہ عبادت مراد ہوتا ہے  
 ہر وہ طریقہ عبادت کیا ہوتا ہے اس کی تفصیل آئینہ یا خود قرآن مجید کرتا ہے یا آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قول یا عمل سے اس کا بیان کر دیتے ہیں۔ صورت ثانی میں یہ مثال لاری  
 ہوگا کہ قرآن نے جو یہ کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مراد نہیں کر دی ہے  
 جس سے انحراف کرنا کسی طرح جائز نہیں ہوگا اور اس فعل نبوی کو عمل میں لائے بغیر  
 اگر قرآن مجید کے لفظوں کو لغوی معانی کے اعتبار سے کوئی عملی شکل دی گئی تو  
 وہ یقیناً ناخبر ہوگی۔

اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ آیت زیر بحث معنی واذا ذکرنا الله في انام معدودہ  
 میں ذکر کو جو کلمہ ایلام معدودہ جانب کے ساتھ شید کیا گیا ہے، اس نے یہاں ذکر سے مراد  
 صرف زبان و قلب سے یاد کرنا نہیں بلکہ کوئی مخصوص طریق عبادت ہے، وہ کیا ہے؟  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے قول مبارک اور عن بعد سے واضح کر دیا ہے کہ  
 وہ رومی جاز ہے۔

اس پر ہی ایلام معدودہ کی بحث تو اس کے مطلق مریض ہے کہ یہ دونوں لفظ اگر  
 گہر میں لیکن آیت کا سیاق و سباق بتاتا ہے کہ ان سے مراد چند خاص دن ہیں، وہ دن کون سے  
 ہیں، ان کا بیان بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، اس بنا پر اس آیت کا مطلب  
 یہ ہوا کہ تم ایلام تشریف میں رہی جا کر دو، میں وہ شخص جو اس آیت کو اس کے ظاہری معنی پر مہمل  
 کر کے یہ سمجھتا ہے کہ خدا کو کسی طرح بھی چند دنوں میں یاد کرنا اس آیت کے حکم کو پورا کر دیتا ہے  
 اور اس کے لئے مکی ہزار ایلام تشریف کی کوئی قید نہیں وہ یقیناً فہم قرآن سے بہت بعید ہے  
 اور ما و حق سے بے خبر ہے۔

حکام قرآنی | پھر جس طرح قرآن مجید کے مفرد الفاظ کے معنی کی تعبیر کے لئے یہ ضروری ہے  
 جیسا بصیرت کہ وہ لفظ قرآن میں جہاں جہاں آیا ہے ان سب مواقع کو پیش نظر رکھا جائے  
 اسی طرح کسی آیت سے کوئی حکم مستنبط کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ حکم قرآن مجید میں جتنے  
 مواقع میں جہاں کیا گیا ہے ان سب کو ملحوظ رکھا جائے اور ہر ایک موقع کے سیاق و سباق پر  
 سیلوئے تنقید ڈال کر اس حکم کی اصل روح نکالنے کی کوشش کی جائے۔

اس موقع پر عرض کرنا مناسب نہ ہوگا کہ قرآن مجید کی مثال جدید زمانہ کی کسی مرتبہ  
 مہذب قانونی کتاب کی نہیں ہے جس میں تمام احکام مختلف ابواب اور پیر باب کے  
 ذیل میں مختلف دفعات کے ماتحت ترتیب اور ایک خاص نظم و نسق کے ساتھ بیان کر دیے جاتے  
 ہیں بلکہ اس کی مثال اس طبعی و ذوق کی سی ہے جو مریض کے لئے بہترین دوا ہونے والے احوال  
 کو دیکھ کر نسخہ میں تحریر و نسخ کرنا ہے اور یا جہ فرج کے اس قائد کی طرح ہے جو طریق جنگ  
 کی حکمتوں اور طریق مخالف کی مورچہ بندیوں اور اصول اقدام و تخرکے پیش نظر کبھی فرج  
 کو کسی کا زیر زبانی ہدایت کرتا ہے اور کبھی کسی دوسرے کا زیر رنگ کرنے کا حکم دیتا ہے  
 کسی وہ فتور استعمال کرنا ہے اور کبھی بندہ وق یا توپ لگے اور لگے بڑھنے کا حکم دیتا ہے اور  
 کبھی فرج کو صلوات پیچھے ہٹانا ہے ظاہر ہے کہ یہ سب احکام اپنی اپنی جگہ نہایت ضروری اور  
 واجب العمل ہیں۔ سلی طور پر یہ مسموم ہوتا ہے کہ ان میں سے ایک حکم دوسرے حکم کے منافی ہے  
 یا ایک نسخہ دوسرے نسخہ کی ضد ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ باہمی تضاد اور منافات کے باوجود  
 ان میں کا ہر ایک حکم اور تنصاف مخصوص موقع و محل کے اعتبار سے انتہائی ضروری ہے جتنا کہ  
 دوسرے موقع و محل پر اگر ایک کو دوسرے کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو اس کا نتیجہ بھرتابا ہی اور نہ نادی  
 کے اور کیا ہو سکتا ہے اور حق یہ ہے کہ جو دین دنیا میں آخری بن کر آیا ہو اس میں ایسی ہلک اور  
 تنوع احکام کا جو ضروری بھی تھا

انسان کی تمام انفرادی اور اجتماعی ضرورتوں پر شامل ہونے کی یہی وہ سنت قرآنی ہے



محکمہ | جہاں یہ نکتہ قابل غور ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے دنیا میں رہنا ہیوں کا ذکر کیوں کیا گیا ہے  
اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے ابھی ذکر کی یعنی یہ کہ لوگ جب قرآن مجید کے مختلف احکام میں  
بائی توازن و تناسب کو دیکھیں کہ کسی ایک جہت کی طرف تکیہ و رغب ہو کر  
ایک ہی حکم کو معمول بنالیں گے تو اس کا نتیجہ ہجر اس کے کیا ہو گا کہ انسانی اور اجتماعی ضرورتوں کا  
دوسرے گوشے نشہ تکمیل رہ جائیں اور وہ اس بنا پر نہ ہوئی تباہ حالی کے غیر عظیم میں جائیں جو  
مرض طیب و مذاق کی تھوڑے کے مطابق و منو سخوں کو استعمال نہیں کرتا اور صرف ایک ہی نسخہ کے  
استعمال پر محدود کر کے بیٹھا ہے اس کی امید شفاء معلوم !

ناسخ و منسوخ | احکام کے ظاہری تعارض کو دیکھ کر بیت سے مفسرین آیات قرآنی میں ناسخ و منسوخ  
کے قائل ہو گئے ہیں اور اس کو انہی اہمیت دی گئی ہے کہ بعض علماء نے اس  
موضوع پر بھی مشغول کر ڈالی ہیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں: خاص اس  
موضوع پر ملتے لڑتے ہیں ان کی تصانیف میں ہو سکتا ہے ہر ایک روایت نقل  
کی ہے کہ حضرت علیؑ نے کسی قاضی سے پوچھا: تم ناسخ و منسوخ کو جانتے ہو؟ اس نے کہا  
نہیں! آپ نے فرمایا: تم خود بھی ایک ہو گئے، اور دوسروں کو بھی ہلاک کرو گے، ہماری رائے میں  
اگر یہ قول درست ہے تو اس سے منسوخ کے اصطلاحی معنی نہیں ہیں بلکہ وارد احکام ہر دو ہیں۔

منسوخ کی مراد | لیکن اگر ناسخ و منسوخ کی معنوی تفسیر کی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے  
منسوخ کے معنی کی مراد | کہ مفسرین نے اگر کسی آیت پر ناسخ و منسوخ کا اطلاق کیا ہے تو محض ہمارا  
کیلئے و نہ واصل کوئی آیت عام یا طلاق معنی کے اعتبار سے منسوخ نہیں ہے منسوخ کے معنی  
منسوخ میں داخل کر دیا اس بنا پر ایک آیت دوسری آیت کے لئے صحیح معنی میں ناسخ اس وقت  
ہو سکتی ہے جبکہ منسوخ آیت پر عمل کرنا مطلقاً ناجائز قرار دیا جائے حالانکہ قرآن کی کوئی ایک  
آیت بھی ایسی نہیں ہے جس پر مطلقاً عمل کرنا ناجائز ہو مثلاً قرآن مجید میں ایک جگہ مسلمانوں کو

حکم دیا گیا ہے کہ جس کفار کے ہاتھوں سے جوازیت پہنچے، اس پر صبر کرنا چاہئے، مگر دوسرے مواقع میں نہایت ہندو طریقہ پر جان کی ترغیب دی گئی ہے چونکہ انھار شاہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا الْكَافِرَ  
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّدَاقَ عَلَيْهِمْ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ  
يَبْغُوا زَكَاةً مِنْكُمْ الْكَافِرُ وَلِيَكُونَ  
فِيكُمْ غُرُظَةٌ (۱۰)

نہ ہی آپ کفار و منافقین کے ساتھ جہاد  
کیجئے مگر ان پر غلبہ ہو جائے۔  
اس کو سزا تم ان کفار سے جنگ کرو جو  
تم سے قریب ہیں اور چاہتے ہیں کہ تم میں  
مکھی مسموم کریں۔

مفسرین نے آیت صبر علی لایہ اور آیت جہاد میں تھوڑی سی تفسیر دی ہے کہ جہاد کو آیت صبر کے لئے مانع کہا ہے، مگر سوال یہ ہے کہ کیا یہ ضیقنازع ہے؟ صبر کو جسے کلمہ اس زمانہ میں تھا جبکہ سلطان کمزور تھے اور وہ کفار کو جواب نہ دے سکتے تھے مگر جب خدا نے ان کو طاقت و قوت عطا فرمادی اور وہ جنگ کے قابل ہو گئے تو انھیں جہاد کا حکم دیدیا گیا۔ اس جہاد میں دونوں باتوں کے ملا دینے سے دو صورت بنتی ہیں۔

۱۱۔ اگر مسلمان کمزور ہو جائے تو انھیں کفار کے مصائب پر صبر کرنا چاہئے، اور اندرونی طور پر کوشش کرنی چاہئے کہ وہ قوی ہو جائیں۔

۱۲۔ پھر جب مسلمان قوی ہو جائیں تو انھیں جہاد کرنا چاہئے، اب خاموش بیٹھا رہنا اور کافروں کے مصائب برداشت نہ کرنا ان کے لئے ناجائز ہے۔

خود کہنے جب دونوں آیتوں سے مختلف حالات کے مناسبت دو مختلف احکام مستنبط ہوتے ہیں تو اب ان میں سے کسی ایک کو دوسرے کے لئے مانع کس طرح کہہ سکتے ہیں، زیادہ سے زیادہ کسی ایک حکم کو دوسرے حکم کے اعتبار سے منسوخ کرنی معنی شکامی طور پر منسوخ کہہ سکتے ہیں جس طرح طیب ایک نسخہ کو متوی کو کے دوسرے نسخہ لکھتا ہے تو اس کے معنی یہ نہیں ہوتے کہ اب پہلے نسخہ کا استعمال صراحتاً منسوخ قرار دے دیا گیا ہے، اور وہ کسی حالت میں



بھی قابل استعمال نہیں ہو سکتا بلکہ اس کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ اب مریض کی موجودہ حالت کے پیش نظر اس کو یہ نسخہ استعمال نہیں کرنا چاہئے، لیکن اگر اس کی حالت اولیٰ عود کرتے وقت ہر ہے کہ اس کو مجبورہ پہلا ہی نسخہ استعمال کرایا جائے گا۔

ماہم مورد ہر مشہور ہے کہ سورۃ الکافرون کی آیت "لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ" (تمہارے لئے تمہارا دین ہے اور میرے لئے میرا دین ہے) نسخۃ التداوی نہیں منسوخ ہو کر رہے، لیکن اگر خدا غور کیا جائے تو اس کو منسوخ کہنا ہی درست نہیں ہے۔ اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کافروں کے اپنے دین پر قائم رہتے ہوئے منافقوں کا انہماک کیا جائے کہ جو اس کو منسوخ ہو کر قرار دیا جائے بلکہ صورت یہ ہے کہ توحید کا داعی و حق کافروں کو اسلام کی دعوت دیتا ہے اور ایک مرتبہ نہیں بار بار دیتا ہے۔ یہ لوگ اس دعوت کو سن کر صرف اسے قبول کرنے سے انکار ہی نہیں کرتے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قتل و کشتی مارتے ہیں اور گستاخانہ برتاؤ دیتے ہیں اور انہماک خود آپ کو اپنا مذہب اختیار کر لینے کی دعوت دیتے ہیں اس پر آپ کو حکم دیا جاتا ہے کہ ان سے سخت عداوت رکھ دیجئے کہ اگر تم عداوت اسلام کو قبول نہیں کرتے ہو مت کرو۔ میں یہ حال تمہارے نبیوں کی پرستش نہیں کر سکتا، تم جانتو تمہارا کام تم کو تمہارا مذہب بدل کرنا ہوا اور مجھ کو میرا دین، اب اس تقریر کو دین میں رکھ کر پوری صورت پڑھ جائیے، اور بتائیے کہ کیا کسی ایک خط سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفر کو اپنے دین پر قائم رہنے کی اجازت دیدی گئی ہے۔ اس سورت میں جو کچھ فرمایا گیا ہے اس کا حاصل اس مضمون سے زیادہ نہیں جو میں شروع میں عرض کیا تھا کہ انہماک انہماک میں بیان فرمایا گیا ہے، لیکن اس سورت کی کسی آیت پر عام مصداق مبنی کے اعتبار سے نسخ کا اطلاق صحیح ہو ہی نہیں سکتا۔

غلام محمد کوئی نے ہی سورت کی آخر آیت میں کئی اذکار ملت بیان کئے ہیں، پہلا اذکار کی بنا پر تو مضمون نے صاف کہا ہے۔

وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَذَرُ خَفِیْہُمْ غَیْبٌ مَّضْرُوۡۃٌ اِسْمُہٗ اِلٰی رَیۡتِ لَکُمۡ فِیۡہِ شُرُۡۃٌ

دوسرا احتمال انہوں نے دی بیان کیا ہے جو ایسا ہم دیکھ چکے ہیں اور اس کے متعلق  
بھی تم نے جمل کو فراموش نہیں رکھنا چاہیے۔

اس گفتگو سے مقصد یہ ہے کہ اگر اسی طرح تمام ان آیات میں غور کیا جائے تو اس کے متعلق  
سنت کا راز عیاں ہو جائے گا تو جیسے کہ صحت و سقم ہو جائے گی کہ قرآن مجید کی کوئی ایک آیت  
کسی دوسری آیت سے منسوخ نہیں ہے۔ بات صرف اتنی ہے کہ یا تو لوگوں نے آیت کے کسی  
مغضات کوئی خاص معنی مراد لے کر کوئی حکم خاص مستنبط کیا ہے اور اس حکم کو جو کہ منسوخ قرار  
دیا گیا ہے اس نے انہوں نے خیال کیا کہ آیت ہی سہی اس سے منسوخ ہو گئی ہے، مثلاً  
قرآن مجید میں ہے:

فَمَا اسْمُ مَتَّحْتُمْ بِمَا تَزَكَّوْنَ ۚ فَاُولَٰئِكَ  
اَجْزَلُ لَكُمْ فَرِغْتُمْ ۚ (ان)

فہم نے جو چیزوں سے تسبیح کیا ہے تم

ان کو ان کے سب سے بہتر ہے۔

اس آیت کے لغت سے مستفاد ہے کہ بعض لوگوں نے کچھ سوچا اور اس کا حکم  
منسوخ ہو چکا ہے۔ اس لئے انہوں نے کہا کہ یہ آیت بھی منسوخ ہو گئی ہے، حالانکہ لغت سے  
اس سے مراد صاف اتنا ہی ہوتا ہے کہ اس کا کوئی تعلق ہی نہیں

کچھ ایسا ہوتا ہے کہ کسی آیت میں کوئی حکم بیان کیا جاتا ہے اور اس کے بعد کوئی  
دوسری آیت آتی ہے جس میں حکم کی کسی خاص صورت، محل کے اعتبار سے تخصیص کر دی جاتی ہے  
بعض حضرات اس تخصیص پر بھی نسخ کا اطلاق کر دیتے ہیں مثلاً حدیث کے متعلق ایک آیت ہے۔

فَاُولَٰئِكَ اَجْزَلُ لَكُمْ فَرِغْتُمْ ۚ (ان)

فہم نے جو چیزوں سے تسبیح کیا ہے تم

ان کو ان کے سب سے بہتر ہے۔

یہی حکم ہے۔

والغیر

اس سے بظاہر ثابت ہوتا ہے کہ حدیث و روایات ایک جہت سے ہیں۔ ایک دوسری آیت ہے

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنْهُمْ وَيُؤْتُونَ مِنْهُمْ وَيُؤْتُونَ مِنْهُمْ وَيُؤْتُونَ مِنْهُمْ  
 اِنْ اَجَابْتُمْ فَاَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ اَوْ كَفَرْتُمْ  
 اِنْ اَجَابْتُمْ فَاَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ اَوْ كَفَرْتُمْ  
 اِنْ اَجَابْتُمْ فَاَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ اَوْ كَفَرْتُمْ  
 اِنْ اَجَابْتُمْ فَاَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ اَوْ كَفَرْتُمْ  
 اِنْ اَجَابْتُمْ فَاَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ اَوْ كَفَرْتُمْ  
 اِنْ اَجَابْتُمْ فَاَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ اَوْ كَفَرْتُمْ

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ عدت و فائت ایک سال نہیں بلکہ چار ماہ و دو دن ہے۔ اب ان دونوں میں تعارض دیکھ کر بعض ارباب تفسیر نسخ کے قائل ہو گئے ہیں۔ مگر وہ اتفاق سے کام لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ نسخ یہاں بھی نہیں ہے۔ پہلی آیت میں شوہروں کو حکم کیا جا رہا ہے کہ وفات کے وقت اپنے ہونا کو اس بات کی وصیت کر جائیں کہ اگر ان کی بیویاں سال بھر تک گھر میں رہنا چاہیں تو انھیں رہنے دیا جائے۔ اس مدت میں وہ اپنے معروضات پر اسے مشورہ کر کے اپنے لئے کوئی اچھا انتظام کر لیں گی۔ مطلقاً اعتبار سے یہ بات کسی قدر بری ہے کہ ایک عورت جو اپنے شوہر کی رغبت حیات بن کر عرصہ طرز تک ایک گھر میں ساتھ رہی ہے شوہر کی وفات کے بعد اس کے ساتھ ایسی بیگانگی کا سا مذا کیا جائے کہ غریب کو اس گھر میں ایک سال تک بھی قیام کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔

اب دیکھو کہ عورت کب تک عدت میں رہے اور کب تک کسی دوسرے شخص کے ساتھ خلع نہیں کر سکتی تو اس کے متعلق دوسری آیت میں صاف طور پر بتا دیا گیا کہ عورت کی مدت عدت چار ماہ و دو دن ہے۔ اگر وہ حاملہ نہیں ہے۔

اب غور فرمائیے ان دونوں میں کیا تعارض ہے جس کی وجہ سے نسخ کا قائل ہونے کی ضرورت ہو۔ چنانچہ حضرت مجاہد بن جبر و مشہد مفسر ہیں ان دونوں آیتوں میں نسخ کے قائل نہیں تھے۔



نفع من ذلک دفع کالتا الظاهر۔ کیونکہ کائنات ظاہر کے نفع اور بیان ہوا اور  
 بیان للذی فی الشجر عنہم دنی شخص ہوتا ہے ایسے نفع ان کے نزدیک اور ان  
 لسانہم وہی سنان المراد بجزیر ذالو کی زبان میں اس منظر کے غیرت ہوا کہ بیان  
 اللفظ علی ہائے خارجہ عنہم من تامل کر دیا ہے اور فرمایا ہے نہیں بلکہ کبھی مراد کا  
 کلام ہر تری من ذلک مبعداً بیان کی بوجہ سے ہی ہوا تاہی جو شخص ان  
 محسوس و زالی عنہ اشکالات اسلام کے کلام میں تامل کرے گا اس کو اس  
 لوح ہا اصل کلامہ علی الاطلاق میں غیر محدود و فائدہ نظر آئے گی کہ اس سے وہ  
 الحاشیہ الآخر۔ شکلات فائن ہو جائیں گے جو اس کو اصطلاح  
 حادث و متاخرہ قبول کر کے پیش آئے ہیں۔

۱۰

وہاں بہر حال ظاہری سے ایک اور نکتہ پیدا کیلئے وہ فرماتے ہیں کہ نفع کی حقیقت بخیر  
 اس کے کچھ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی چیز کسی مدت کے لئے حرام کرتا ہے (اگرچہ وہ مدت ہم کو  
 نہیں بتائی جاتی لیکن وہ اللہ کے علم میں ہوتی ہے) پھر وہ اس کو مباح کر دیتا ہے یا اس کے  
 برعکس کوئی چیز کچھ مدت کے لئے مباح ہوتی ہے۔ پھر اس کی مدت گزرنے پر اس کو حرام کر دیا جاتا  
 ہے یعنی یہ کہنا چاہئے کہ ایک حکم نے دوسرے کو منسوخ کر دیا بلکہ یہ تعبیر زیادہ صحیح ہوگی کہ ایک حکم  
 کے بعد دوسرے حکم نازل ہوا کیونکہ نسخ جوئی جتنی ذریعہ ہے کہ پہلا حکم باقی ہوا نہ ہو دوسرا حکم اس کو مرفوع  
 کر دے اور ظاہر ہے کہ اس قول کے بموجب یہاں یہ صورت نہیں ہے۔ علامہ کے کہنے الفاظ یہ ہیں

واللہ تعالیٰ اعلم ان اللہ وہاں بھی اس کے کوئی شے نہیں ہے کہ  
 تعالیٰ اراد ان یحرم علینا بعض اللہ تعالیٰ نے اپنی جن مخلوق چیزوں کو ہم پر کچھ  
 ما خلقنا منہ فاحرم اراد تعالیٰ موت کیلئے حرام کر دیا کہ ہم اس کو مرفوع کر دے  
 اور یحرمہ و اراد ان یحرم لساناً ہاں اس کو مباح کر دے اور ان سے اپنی جتنی

بعد ما خلق مدۃ ما تفراد تعالیٰ مخلوق کو کچھ مدت پہلے پہلے واسطے برحق کرنا  
ان پر محمد علیہ السلام

علامہ ابو کریم صاحب فرماتے ہیں: نسخ کے سنی تحت میں خود کچھ ہی ہوں ہر حال شریعت میں  
اس کے معنی حکم یا نذارت کی مدت کے بیان کر دینے کے ہیں۔ پھر آگے چل کر بعض متاخرین کی  
ترجمہ کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

مقامت ہو قرآن مجید میں وہ بھی ہے اور فاس بھی۔ حکم بھی ہے اور منہا بھی۔ میں وہ  
نقص جو قرآن میں نسخ کے وجود کا قافی نہیں ہے گویا قرآن میں عام دفعہ اور حکم  
منہا کو ہی نہیں ماننا کہوں کہ اس کے قول کے مطابق قرآن لازم آتا ہے کہ تمام آیات کا  
دفعہ ایک ہی شان کا ہو۔

اس تفسیر سے واضح ہوتا ہے کہ قرآن کی بعض آیات پر حسب نسخ کا اطلاق کیا جاتا ہے تو  
اس سے علو اور کم نہیں ہوتا بلکہ صرف یہ بتانا مقصود ہوتا ہے کہ فلاں آیت میں جو یہ حکم بیان کیا گیا  
تھا وہ فلاں وقت اور اس نہایت کے مخصوص حالات کے اعتبار سے تھا۔ اب جبکہ حالات دوسرے  
ہیں۔ ان کے لئے حکم یہ ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ فلاں قسم کے احوال کے لئے فلاں حکم ہے اور  
فلاں قسم کے احوال کے لئے فلاں حکم۔ اس سے کسی ایک حکم کا مطلقاً منسوخ ہو جانا لازم نہیں آتا  
بلکہ یہ تعمیل و شریع عین کمال دین کی دلیل ہے۔

اصل یہ ہے کہ تمام بخش ہونی میں اگر کسی نسخ کے سنی اور اس کی مبرا کی تسبیح کما حقہ  
نہیں کی گئی یہی وجہ ہے کہ جن جڑوں نے نسخ کو مانا ہے وہ خود آیات منسوخہ کی تعداد میں بحد  
مختلف ہیں پہلے عوام میں مشہور تھا کہ قرآن مجید میں پانچ سو یا تین سو آیات منسوخ ہیں، کسی نے کہا کہ  
صرف تیس آیات منسوخ ہیں، حضرت ابن عباسؓ سے بعض لوگوں نے روایت کی کہ میں آیات منسوخ  
ہیں جن کو علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے بھی نظم کر دیا ہے۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے

نور اللمع فی اصول التفسیر میں نسخ پر مستقل ایک فصل میں بحث کی ہے۔ اس میں آپ علامہ جلال الدین سیوطی کی کتاب الاتقان کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ شیخ ابن عربی کے قول کے مطابق تقریباً بیس آیات نسخ میں اس کے بعد فرماتے ہیں: "فیمیز ما ذکرہ عن غیرہ من نص نسخ" چنانچہ آپ نے ابن عربی کی یہی تقریر نقل کی ہے اور اس پر جامعہ نقیبات لکھے ہیں، مہربان اس طویل تقریر میں سے صرف ایک آیت کا ذکر کرتے ہیں۔ ابن عربی فرماتے ہیں:-

«انہ تعالیٰ قال وخلق الذین یتطیعون فقد تبتہ نسخ ہے اور اس کے لئے

تاریخ دوسری آیت حسن محمد بن علی بن ابی حمزہ ہے»

حضرت شاہ صاحب اس پر تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں اس کو نسخ کہا صحیح نہیں۔ میرے نزدیک اصل صورت یہ ہے کہ بطریقہ میں جو نسخہ منسوب ہے وہ صوم کی طرف نہیں بلکہ عام کی طرف راجع ہے اور قدرت مراد قدیم صوم نہیں بلکہ صدقہ الطرب ہے۔ اس بنا پر اس آیت کے معنی یہ ہرگز کہ جو لوگ طاعت میں مکین رہنے کی طاقت رکھتے ہیں، انھیں صدقہ الطرب اور اگر باغی ہوئے ہیں طاعت میں اگرچہ نفلوں میں مستغرق نہیں ہے، لیکن رتبہ قدیم ہے۔ اس لئے انھیں اہل اللہ کے بھی لازم نہیں ۱۲۔ حضرت شاہ صاحب ابن عربی کی تقریر پر اسی طرح نقیبات کو نسخ چلے گئے ہیں اور بالآخر فرماتے ہیں:-

قلت دخلنا حین لا یتعین ہر کہ ہوں ہمارے تحریر کے مطابق نسخ صرف

النسخ الا فی خمس آیات۔ (۱۱-۱۰)

آپ کے بعد مفتی محمد عبدالعزیز العسری کا رائے: خواصوں نے کہا کہ قرآن مجید میں ایک آیت بھی نسخ نہیں ہے۔

ہم سمجھتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ نسخ کے اصل مفہوم کی جتنی تفسیر ہوتی رہی آیات نسخ کی تفسیر بھی اس کے مطابق کی واقع ہوتی رہی، یہاں تک کہ یہ حضرت خود بخود واضح ہو گئی کہ وہ اصل قرآن میں ایک آیت کی نسخ نہیں۔ یہاں یہ بتا دینا ضروری ہے کہ ہماری تحریر سے یہ مشہد نہ ہونا

جائے کہ ہم نسخ کے اہل قس ہی نہیں ہیں واصل یہ کہ جس نہ سب میں نسخا میں اور قوموں کی  
تاریکی اور بات و نقیاشہ کے مطابق اصلاح کا کامیاب اصول پیش نظر رکھا گیا ہو اس میں نسخ کا  
ہونا ناگزیر ہے۔ نسخ کی رو سے یہ نسخ بات اور نسخ احکام، ہم میں ہیں سے دوسری قسم کے  
نسخ کے قائل ہیں نسخ آیات کے نہیں۔ پھر نسخ احکام کی دوسری قسم ہیں۔ اول یہ کہ ایک حکم دوسرے  
حکم کو باطل رفع کرے جیسے کہ تسبیح اہانت کا حکم پر قلعی جو پرزائل کر دیا گیا ہے۔ یا حضرت  
رسالت کا یہ ارشاد۔۔

كنت نحيثكم عن ذنابة القعود  
عما بينكم قوم كوفروا کی زیارت سے منع  
الافزود رہا

حضرت علیؓ اور علیہ السلام کا ارشاد آپ کے چیلہ حکم تحریم ذیعت جو رشکے لئے ناسخ نبوی  
دوسری صورت یہ کہ نسخ یعنی تفصیل بدل، تبیین بہم اور تفسیر مطلق ہو، نسخ احکام ان دونوں  
صورتوں کے اعتبار سے سنت میں تو پایا جاتا ہے، لیکن قرآن مجید میں صرف دوسرے معنی کے ہی  
اعتبار سے نسخ پایا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ابھی بیان کرتے ہیں۔

ایک مشہور حدیث کا زور | آپ فرمائیں گے اگر آپ ہی ہے تو قرآن مجید کی آیت

مَا تَنفَعُ بِلَاؤُكُمْ أَذُنًا ثَقِيلًا  
ہم کسی آیت کو مٹا دیتے ہیں  
کامیاب نہیں ہوتا اور شکلات۔  
تو اس سے پہلے ایک آیت آئے ہیں۔

اگر کیا مطلب ہے اس سے تو معلوم ہو چکے کہ قرآن کی آیات میں نسخ موجود ہے، اس خبر کے  
جواب کی جوتے ہیں۔ یہاں صرف دو کا ذکر کرنا کافی ہو گا۔

پہلا جواب یہ ہے کہ اس حکمت میں بایہ کاغذ مطلق ہے اس سے صرف قرآن مجید کا حکم  
یا قرآن مجید کی کوئی آیت ہی ملو مینا صحیح نہیں ہے اس بنا پر کہ ہم کہتے ہیں کہ یہاں آیت سے مراد  
نسخا میں جو اسلام سے قبل دوسرے لوہان و شرائع کے موجود تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر ان کو مٹا دیا  
کر کے دوسرے احکام بیان کئے جائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ یہ احکام بہ نسبت



و کہ ہم سابقہ کے بہتر ہوں گے۔

سابع تفسیر الناحۃ مغنی محمد بن عبد الصمدی کی ایک طویل فقہی آیات فریح کی تفسیر کے ذیل میں نقل کی گئی ہیں اس کا خلاصہ ذیل میں وضع کرتے ہیں اس سے ہماری تائید ہوتی ہے۔

۱۔ علاوہ خدا کے ہم میں سے کسی کو ایسا کہ انھوں نے بیان کیا ہے۔ یہاں تک کہ جس نے کہا ہے کہ منہا اوتے سنی غیر فریح کے آیت کو سنا کہ اپنی حالت پر چھوٹا ہے اور فریح نے ہر کہہ سنی اگر سنی ہی ہوتا تب ہی اس کی تفسیر کے شاہین نہیں ہو سکتی کسی آیت کو غیر فریح کے اس کو اپنی ولایت پر محدود کرتے ہوئے اس سے پہلے کہ آیت اللہ کے سنی ہی نہیں صحیح سنی جو آیت کے سابق کے ساتھ ترک مناسب دیتے ہیں۔ میں کہ ہاں آیت سابقہ نشانہ لگایا ہے کہ فیہ لفظ تعالیٰ ایسا کی تائید کرتا ہے تو اب مراد ہوتی کہ ہم اگر کسی نبی کی نبوت پر دلالت کرنا چاہیں دلیل کو ترک کر دیتے ہیں تو اس سے پہلے کہ دوسری دلیل اس کی جگہ قائم کر دیتے ہیں۔ یا نہ مستحضرانہ کے پاس ہم اس کو ٹھکرانے کی بات کر دیتے ہیں تو اپنی قدیمت کا دوسرے ایک ایسی دلیل اور میرا کہتے ہیں جو پہلی دلیل سے ہی زیادہ قوی اور نبوت کو ثابت کرنا چاہتے ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ کے اس صریح حکم ہی دلیل نہیں ہے جو وہ نام اٹھایا اور خدا فرمائیے !

دوسرا جواب یہ ہے کہ اجماع ان آیات سے مراد آیت قرآن ہی ہے لیکن نسخہ کے سنی حکم کو داخل کر دینے کے نہیں ہیں بلکہ تبدیلی حکم کے سنی ہیں جیسا کہ اس کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔

وَمَا يَكُنْ لَكُمْ اَنْتُمْ شَافِعُونَ اَيْدِي  
فَاَنْتُمْ هُمْ يَكْفُرُونَ فَالَوْ  
(اَنْتُمْ هُمْ يَكْفُرُونَ) (مغل)  
علاوہ برزخ و گ کہتے ہیں آپ انرا باطنی دلتے ہیں

اس تبدیلی آیت بالآیت کا منہم کیا ہے ہر ایک کے لئے ایک زمانہ میں کسی حکم خاص کے لئے کوئی آیت نازل ہوئی، پھر جب حالات بدل گئے تو دوسری آیت نازل ہوئی اور اس میں حکم جدید کا امر فرمایا گیا، اس کا مآل یہ ہوا کہ دو مختلف حالات کے اعتبار سے دو مختلف احکام نازل ہوتے، اور دو غزل اپنی اپنی جگہ برحق اور درست ہیں، سلطان مکر رہتے، کافروں اور مشرکوں کی مقاومت نہیں کر سکتے تھے تو حکم کا نازل ہوا، پھر جب وہ قوی ہو گئے تو انہیں جہاد کرنے کا حکم دیا گیا، یہ دو حکم ہیں جو اس طرح پہلے درست تھے اب بھی ہیں جس طرح قبلی غل پہلے زمانہ میں تھے اب بھی ہیں، تبدیلی آیت بالآیت کی حقیقت یہ ہے اور میں، انکار و مشکوک اس نوع احکام کو برداشت نہیں کر سکتے، طعن و تشنیع کرنے بیحد ہمارے میں اور کہنے لگتے ہیں کہ آپ کبھی کوئی حکم دیتے ہیں اور کبھی کوئی، حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی مصلحتوں کو بہتر جانتا ہے، اسے معلوم ہے کہ کب اور کس وقت کونسا حکم پورا کرنا ہے اور کس وقت کونسا، میں دوسرے جواب کا کٹ لہجہ یہ ہے کہ آیت ہاں میں جو حقیقت بیان فرماتی گئی ہے وہی مآ تشہد والی آیت میں بھی یہی بیان کی گئی ہے، اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں نسخ یعنی ازلہ حکم مطلقاً پایا جاتا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی تفسیر کے ماتحت جو تقریر کی ہے اس سے بھی اس کی ہی تائید ہوتی ہے فرماتے ہیں:-

مما تاتاہم کہ احکام شرعیہ میں نسخ کا مآل احکام تکوینی میں نسخ عجیب ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ زم احکام جاہلیہ، شرعی ہوں، انکوئی رو بہ منقذات میں جو یہ طہر ثبات میں احکام کے بدلتے ہیں، احکام خاص، احکام عام، پھر احکام معاصر ہیں ان کی دو قسمیں ہیں، ایک تو کسی ایک شخص یا چند شخص کے ساتھ مخصوص ہوں گے اور دوسری زمانہ کے ساتھ مخصوص ہوں گے، ان کے خلاف وہ زیادہ غلط ہو گا کہ نہیں ہوا احکام کسی شخص کے باوجود کے ساتھ مخصوص ہو گئے، اس شخص اور زمانہ کے بلکہ بالی ہے بلکہ بالی نہیں گئے، احکام میں تفسیر تبدیل ہوا ہے، اعتقاد ہے وہ خدا کے نزدیک سب احکام برابر ہیں، (تفسیر عزیزی ص ۱۲۷)

ناخ و ضروری کی بحث بہاں مٹنا آگئی ورنہ دراصل اس بحث کے لئے مستطابک شہیم کتاب رکاوٹ ہے۔ مفسر صرف یہ ہے کہ وہ شخص جو ہم قرآن کی سماعت سے بہرہ افروز ہونا چاہتا ہے اس کے لئے جس طرح یہ ضروری ہے کہ مفردات قرآن کے معانی کی تعیین کے لئے خود قرآن کی طرف رجوع کرے، اسی طرح استنباط احکام کے لئے ضروری ہے کہ کسی چیز کے منطبق قرآن مجید میں جتنے احکام آئے ہیں ان سب کو یکجا کر کے ان میں باہمی تناسب و توازن پیدا کرنے کی کوشش کرے اور یہ معلوم کرے کہ وہ کون سا حکم کس زمانہ کے لئے تھا اور کون کس خاصہ کے لئے، ایک کامرود و محل کیا ہے اور دوسرے کا کیا؟ ایک کا کیا خفا ہے اور دوسرے سے کیا مراد ہے؟ قرآن مجید میں اگر خود کو نہ والا احکام موضوع کے ان باہمی فروق کو نظر انداز کر کے ان میں ایک خاص توازن مناسب پیدا کرنے کی کوشش نہیں کرے گا تو قدم قدم پر اس کو مشکلات پیش آئیں گی اور کہیں وہ ناخ و ضروری جبکہ گراہی کو فلاحی کا ساند بن کرے گا اور کہیں باہمی رنگ تادیل و توجیہ کرے گا جو قرآن کے خفا کے سبب غائب ہوگی۔

**تفسیر تادیل کا فرق** | اس موقع پر ضروری ہے کہ تفسیر و تادیل کا فرق بھی معلوم کر لیا جائے۔ تفسیر سے مراد ہے جس کے معنی سمجھنے اور بیان کرنے کے ہیں اور تادیل کا لفظ اشتقاقی ہے اطلاق جس کے معنی لوٹنے اور رجوع کرنے کے ہیں۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ ایالت سے مشتق ہے جس کے معنی ہماست ہیں۔ تادیل کرنے والا یہی جو کہ کلام کی ہماست کو واپس ہو کر اس کو اپنے موضوع و محل میں رکھتا ہے۔ اس لئے اس حکم کو موقوف اور اس کے اس منسل کو تادیل کہتے ہیں۔ لیکن یہ وجہ ضعیف ہے۔ کما لا یخفی علی من لا بصیرۃ فی مناہج استعمالی الکلفاظ اور مجید اور ایک گروہ کا خیال قوی ہے کہ تفسیر و تادیل باعتبار معنی ایک ہیں لیکن دراصل یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن جریر مٹا پوری بریل مفسر کہتے ہیں۔

مہلک زمانہ تھا ایسے مفسر پیدا ہوئے ہیں کہ اگر اس سے تفسیر و تادیل میں فرق دریافت کیا جائے تو اس پر یہ بھی نہ چلے۔ (شرح ایضاً، علوم ص ۲۵۰)

اہم راغب اسبابی تفسیر و تاویل میں عام خاص مطلق کی نسبت بتلستے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تفسیر کا اطلاق بیشتر لفظ و مفردات کلام پر ہوتا ہے اور تاویل کا جملوں اور معانی پر اور دوسرا فرق یہ بیان کرتے ہیں کہ تاویل عموم کتب الہیہ میں ہوتی ہے اور تفسیر کتب الہیہ وغیرہ نہیں دونوں ہیں۔ لیکن ہمارے خیال میں زیادہ درستہ اور صحیح فرق یہ ہے جو صاحب التعلیٰ نے بیان کیا ہے کہ کہتے ہیں کہ تفسیر کے معنی لفظ کی وضع کو بیان کر دینا ہے خواہ وہ حقیقت ہو یا مجاز مثلاً مراد کے معنی راستہ، متبیب کے معنی ہارن اور کفر کے معنی انکار اور تاویل کہتے ہیں باطن لفظ کی تفسیر کرنے کو۔ گویا تاویل کے معنی میں حقیقت مراد کی خبر دینا اور تفسیر کے معنی میں مراد مراد کی خبر دینا کہ لفظ کا شعب مراد ہونے کے لحاظ سے اعلیٰ مراد ہوتا ہے۔ اس کی مثل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے ان زلزلنا کیا الین صاذا اس کی تفسیر یہ ہے کہ مرصاؤں کے بعد سے مٹنے سے جس کے معنی ہیں گھٹات میں رہنا اور گہرائی رکھنا اس لئے مطلب یہ ہوا کہ تہا اور تہا رہے اعمال کی وجہ بحال رکھنا ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ ہم کو اس کے اعمال سے بچنا چاہیے اور احکام خداوندی کی تعمیل میں محاسن و ہناؤں سے کام نہ لینا چاہئے۔

بعض لوگوں نے اس منہوم کو اس طرح بیان کیا ہے کہ قرآن مجید میں جو چیز بیان کی گئی اور صحیح سنت میں جس کی تعین کی گئی ہے اس کو ظاہر کر دینا تفسیر ہے۔ کسی شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اس پر جہاز سے ان میں کوئی حدت پیدا کرے۔ اور تفسیر والے ہو جائیں گی۔ جس کی حاجت کی گئی ہے اور تاویل ان احکام کو کہتے ہیں جن کا استنباط وہ علم کرتے ہیں جو خطاب کے شکیب و غریز سے پوری طرح باخبر ہیں۔ اور جو علوم و فنون میں ہدایت آدر رکھتے ہیں۔ علامہ تہجدی وغیرہ نے تاویل کی تعریف یہ کی ہے۔

ان تاویل صرف الکایۃ فی معنی تاویل آیت کا اور تاویل ایک ہی معنی کی  
مواضع فی تفسیرہا یا بعد حدیث خطہ عرب جو نہیں اور تاویل کے معنی پر مود  
الکایۃ غیر مختلف الکایۃ فی المستند معنی قرآن و سنت کے خلاف ہیں اور لکے

من طریق الاستباط من معانی پیدا کرنا ازراہ استنباط ہوگا۔

معلوم بالا میں تفسیر و ادبی سے متعلق جواقوال نقل کئے گئے ہیں، ان سے یہ واضح ہوا ہوگا کہ تفسیر کا دار و مدار بڑی حد تک علم لغت، معانی اور ادب پر ہے مگر ادبی معنی قرآن مجید کی آیت کا صحیح مصداق متعین کرنے کے لئے صرف معانی ہی علوم کی ضرورت نہیں بلکہ ضروری ہے کہ تاویل کرنے والا شریعت کے اسرار و حکم، رموز و خواص اور اس کے احکام و مسائل سے پوری طرح واقف ہو اور استنباط مسائل کے جو اصول ہیں ان میں بہارت و کمال کا مرتبہ رکھتا ہو۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ شعر فارسی اپنے کلام میں تصوف کے مضامین کثرت سے بیان کرتے ہیں لیکن بقول مرزا غالب

ہر چند جو مشاہد حق کی گفتگو مثنوی نہیں ہے بارہ و ساغر کے غیر

یہ اشارہ تصوف میں شراب پونے ہیں اور اس سے شرابِ معرفت، معانی سے مراد کمال اور شاعر سے شاہدِ مثنوی مراد لیتے ہیں، اس بنا پر جو شخص فارسی شاعری کی تاریخ، اس کی حدود بعد ترقی اور شعرا کے اسامیہ کلام سے واقف ہو گا اس کو شاعر کی صحیح مراد سمجھنے میں دشواری پیش نہیں آئے گی۔ اس کے برخلاف وہ شخص جو ان اسامیہ سے واقف نہیں اور صرف زبان فارسی جانتا ہے وہ شعرا کا مطلب وہی سمجھے گا جو ان کے ظاہری و لغوی معانی سے منہم ہوتا ہے۔ پس اسی طرح دراصل تاویل کا الہی شخص ہے جو شریعت اسلام کے تمام سرشتوں سے باخبر ہے اس کے بغیر اگر کوئی فہم قرآن کا ادعا کرتا ہے تو اس کا لغزشوں اور غلو کوں سے بھر جانا نہایت مشکوک ہے قرآن مجید میں ایک آیت ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ  
بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ  
مُخْلَقُونَ (والا فہم)

وہ لوگ جو ایمان لائے اور انھوں نے اپنے

ایمان کو ظلم سے آمون نہیں کیا، ان ہی کے

سے امن ہے اور وہ میرے راستہ پر ہیں۔

اس آیت میں جو لفظ "ظلم" آیا ہے اس سے اگر لغوی معنی مراد لئے جائیں مبنیٰ وضع الثبیٰ فی غیر محلہ تو ہر گناہ مغیور و کبیرہ اس کے تحت داخل ہو جائے گا اور سوائے انبیاء کے کرام علیہم السلام و اسلام کے کون ہے جس نے ایک مرتبہ بھی کسی گناہ کا ارتکاب نہ کیا ہو تو اب اشکال پیش آتا ہے کہ پھر اس آیت کا مصداق کون لوگ ہیں؟ اس سے معلوم ہو چکا ہے کہ یہاں ظلم کے معنی لغوی مراد نہیں ہیں۔ اب لامعا ظلم کے معنی کی تعبیر کرنے کے لئے آپ خود قرآن نہایت کی حروف جمع کوئے پر مجبور ہیں۔ چنانچہ ایک روایت ملتی ہے کہ صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت سے اس آیت کو سن کر سرکارِ سامناؐ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم میں سے کون ہے جس نے اپنے نفس پر ظلم نہ کیا ہو؟ آپ نے فرمایا یہاں ظلم سے مراد شرک ہے۔

ہم اپنی بحث کے اس حصہ کو حضرت شاہ ولی اللہؒ کی ایک عبارت پر ختم کرتے ہیں جس میں یہی بحث کا خلاصہ بڑے مفصل اور احصائیت کے ساتھ آیا ہے۔ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:

وَلَقَدْ عَلِمَ نَبَاؤُنَا فِي بَابِ مَدَائِنِ الْيَمَنِ بِمَدِينَةِ خُزَاعٍ وَوَسِيْقَةِ مَدَائِنِ  
مَنْطِقِ كَامٍ كَوْنَهُمْ فِي كَوْنٍ دِيَارِي مَرِي نَبِي كَرْنَهُمْ جَبَلُكَ فَرَدَقَانِ مَبْدُوسِ  
لَوْ شِئْتُمْ وَالْكَتَابُ الْمُبِينُ كَمَلِي اَوَّلُ اَمْرِ كِتَابٍ لَيْكُ اَوَّلُ اَمْرِ اَنْ تَكُنْ فَرَاغًا عَمَّا  
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ اَبَكِ خَمَامٍ رِبْعَةٍ اَنْ كُنْتُمْ اِيَّانَهُ تَوَقُّعُكُمْ بِمَدِينَةٍ  
كَتَرَانِ مَبْدُوسِ كَالَيْتِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ فِي حَوَالِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ  
وَلَمْ تَكُنْ بِمَدِينَةٍ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ فِي حَوَالِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ  
نَبَاؤُنَا كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ فِي حَوَالِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ  
كَتَرَانِ مَبْدُوسِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ فِي حَوَالِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ  
كَتَرَانِ مَبْدُوسِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ فِي حَوَالِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ  
كَتَرَانِ مَبْدُوسِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ فِي حَوَالِ كَالْمَدَائِنِ مَطْلَبِ كَالْمَطْلَبِ

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے فہم میں کن کن وجوہ و اسباب کی بنا پر وقت و شوری یا غلطی پدید ہوتی ہے اس سلسلہ میں آپ کہتے ہیں:-

قرآن مجید کی مائے کی مراد ایک نہایت نیک کے چند جود ہوتے ہیں مثلاً (۱) عی  
ثورہ، استقامت، صفا کا شامل اس مائع وجہ کے معنی اور جن اور دوست اور پاک  
مائی۔ عی وہیں کر کے سلفہ۔ ایک نئی معلوم کہ جو (۲) سوخ اور سوخ میں عیاز  
نار و (۳) باہلپ ترو کا پورہ رکھا ہی صفا و (۴) سورف کے معنی وہ ہوتے کے باہل  
(۵) ایک چیز یا کسی دوسری چیز کے ساتھ بالیک دونوں کا کسی دوسرے حرف کے ساتھ ایک  
اہم اور دوسرے ہر ایک فعل کا کسی دوسرے فعل کے ساتھ ہونا یا اس کی جگہ مقرر  
مقررہ ٹیکہ (۶) احاطہ احاطہ کی فکر و مطلب یا اس کے برعکس ہونا کسی تعریف  
یا نہ الّا اور تاخیر یا نہ مقرر ہم نسبت و شمار ایک وقت سے بعد معانی کا مراد یا جائے  
روائی قرآن مجید کے ہم میں دشواری کا باعث ٹکڑے مضمون المانی یا اختصار و بجاز  
ہونا ہے (۷) کئی مائے صرف کتاب اور بجاز مثل اس صورت ہم کا باعث ہوتے:





دن میں مراہت اور شریعت کی پابندیوں میں تسلی ہوتے والی مسیتیں اس کی آٹھویں  
نیک کنی ہیں۔ اور اس طرح وہ چند برگشتہ دارغ نورانیوں کا ایک طبقہ تیار کر رہا ہے۔

قرآن میں تبارہ ان حضرات سے خود ان کے عقیدہ کے مطابق پہلی ذات یہ دریافت کرنی چاہیے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ قرآن مجید کو تو آپ قابلِ مسئلہ اور اس کے احکام کو واجب الابعاد سمجھتے

تھے ہی اب یہ ارشاد ہو کہ میں اب میں قرآن کا ایک ایک لفظ ایک ایک آیت سب برابر ہیں  
یا ان میں کوئی فرق ہے۔ نیز یہ کہ قرآن مجید میں جو اوامر و احکام ارشاد فرمائے گئے ہیں ان میں

کیا جس شخص سے ہی میں جن کا مصداق خارج میں موجود نہیں، اگر یہ فرمایا جائے کہ قرآن  
کی تمام آیات کا خارج میں مصداق موجود ہے اور وہ سب ہمارے لئے شہرہ و اہل تبارہ ہیں

تو پھر ان آیات کی نسبت کیا کہا جائیگا جن میں صاف طور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
نقش قدم پہلے ہو آپ کے اقوال و افعال پر عمل کرنے کا امر فرمایا گیا ہے مثلاً آیات ذیل

۱۱. فَأَمَّا كُونُ آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتًا مِّنْهُم ۖ

۱۲. وَأَمَّا كُونُ نِسْوَانٍ لِّكُلِّ بَشَرٍ مِّنْهُمْ ۖ

۱۳. بِمَا شَاءَ ۚ وَكَوْنُ سُلَاطِينٍ مِّنْهُمْ ۚ

اب سوال یہ ہے کہ ایمان بالرسول کے معنی کیا صرف یہ ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی رسالت و نبوت کا اقرار کر لیا جائے اور آپ کے اقوال و افعال سے کوئی سروکار نہ رکھا جائے

اگرچہ ان بالرسول کے معنی صرف یہ ہیں تو ایمان بالہدی کے معنی بھی یہی ہونے چاہئیں کہ اللہ  
کی وحدت اور ان کی ربوبیت کا اقرار کر لیا جائے، اور اس کے اور ضروری ہی کی پرمانہ کی جائے

آج ہر جگہ کہ میں شخص کو اسلام کے ساتھ دور کا بھی لگاؤ ہے وہ ایمان بالرسول کے  
یہ سنی ہو گا کہ انہیں ملے ملے بلکہ مقصد یہ ہے کہ وہ اللہ کے وحد رب مطلق اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی رقی تعین کر کے دونوں کے واسطے وہابی پر عمل پیرا ہوئے کا بعد ایمان  
مکمل ہے۔ ورنہ اگر ایمان بالرسول سے مراد صرف آپ کی نبوت و رسالت پر ایمان لانا ہو تو

آپ کی حیثیت محض ایک نبی اور پیغمبر کی رہ جاتی ہے مگر خود قرآن مجید نے متعدد مواقع پر اس کی صفات تعریف کر دی ہے کہ آپ صرف نبی نہیں بلکہ قرآن کی مراد کو بیان کرنے والے اور اس کے شاعر بھی بننا تھا ارشاد ہے۔

وَمَا أَتَيْنَاكَ عَلَيْهِمْ آتٍ  
وَمَا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ  
الَّتِي هُمْ يُكْفَرُونَ  
خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ

جو سر میں امتداد کہہ رہے ہیں۔

اس آیت میں فیہ کی خبر میرے کتاب یعنی قرآن کی طرف راجع ہے اس لئے مطلب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن محض اسی لئے نازل کیا گیا ہے کہ جب قرآن کے کسی لفظ کے معنی یا حکم میں کچھ دوگ، ہم اختلاف کریں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی مراد بیان فرما کر اس اختلاف کا خاتمہ کر دیں یہ منصب آپ کے سر اسی دور کو حاصل نہیں ہے۔

پھر ایک مقام پر فرمایا گیا ہے۔

وَمَا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ  
الَّتِي هُمْ يُكْفَرُونَ  
وَمَا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ  
الَّتِي هُمْ يُكْفَرُونَ  
وَمَا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ  
الَّتِي هُمْ يُكْفَرُونَ  
وَمَا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ  
الَّتِي هُمْ يُكْفَرُونَ

سے وہ کھلا ہوا کلمہ ہے۔

دیکھئے اس آیت میں جس طرح اللہ کے امر کو واجب الماطعت اور اس سے سرکشی کو

کھلی ہوئی گنجائی قرار دیا گیا ہے شکیب اسی طرح میرے رسول کو بھی واجب الماطعت اور اس کی عدول علی کو خلیل مبین قرار دیا گیا ہے پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت محض ایک انبی کی ہوتی تو رسول کہنے کی کوئی ضرورت ہی نہ تھی اور نہ اللہ کی تائیدی کے ساتھ رسول کی نافرمانی کا ذکر کر کے اس کو کھلی ہوئی گنجائی کہا جاتا۔ ممکن ہے یہ کہا جائے کہ قرآن مجید میں کتنا ہی اللہ اور



سنائیت میں یہ بات قابل غور ہے کہ اقدار اس کے رسول کے لئے الگ الگ صیغہ  
 اُطیعوا لہ کیا ہے کیونکہ اولی الامر کے لئے الگ کوئی صیغہ نہیں لایا گیا لہذا اس کو صرف  
 رسول پر معذوف کردہ کیلئے اس میں خاص نکتہ ہے، ہو سکتا تھا کہ صرف ایک "اُطیعوا"  
 بصیغہ امر دیا جاتا اور رسول اور اولی الامر دونوں کو اللہ پر معذوف کر دیا جاتا، اسی طرح وہ بھی ممکن  
 تھا کہ جنوں کے لئے ایک الگ الگ صیغہ "اُطیعوا" کے لئے بہت سے ائمہ اس کی کا وجہ ہے کہ  
 ان دونوں صورتوں میں سے کسی ایک کو اختیار نہیں فرمایا اور فقہ اور اس کے رسول کے لئے  
 تو صراحۃً "اُطیعوا" اور "اُطیعوا" دونوں کا لفظ کے لئے نہیں اس میں نکتہ شیخ ہے کہ قرآن مجید  
 کو اصل میں دو مجموعہ قوانین کی طرف اشارہ کرتا ہے ایک وہ جو اللہ کی طرف منسوب ہو کر  
 اکتفاً باللہ، تو دوسرا جو انھیں اللہ ہی کے واسطے کہیں ہو کر منسوب ہو کر منسوب رسولوں کے  
 کلمہ ناسبت اور جو کہ اولی الامر (ان سے مراد نظام و ولایت ہوں یا علماء و مجتہدین) کی اطاعت کے  
 لئے الگ کوئی مجموعہ قوانین نہیں ہے بلکہ ان کی اطاعت کے احکام وہی ہیں جو کتاب اللہ اور  
 سنت رسول اللہ سے ماخوذ ہیں اس بنا پر ان کے لئے الگ صیغہ "اُطیعوا" نہیں لایا گیا  
 چنانچہ حقیقت کا اخیر حصہ بھی اس میں دلالت کرتا ہے یعنی یہ کہ اگر تم آپس میں جھگڑ کر دے (تم میں  
 حاکم اور محکوم دونوں شامل ہیں) تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو مطلب یہ ہے کہ  
 اس سے قبضہ خطاب کر دو۔

اس سے صاف معلوم ہوا کہ پھر سے قابل متنازعہ نہیں ہیں ایک اللہ کا فرمان  
 اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اور صرف اللہ کا فرمان سنی وحی منقسم ہی لاؤں اور نہ ہوتا  
 تو اس رسولؐ فرمانے کی کیا وجہ ہے۔ اگر یہ کہ جسے کہ وہ سنت رسول کا فرمان بھی اللہ کا ہی فرمان  
 ہے تب بھی یہ سوال باقی رہتا ہے کہ اللہ کے ساتھ رسول کے ذکر کا سبب کیلئے؟

اب ان آیتوں پر غور فرمائیے جن میں صرف رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور  
 آپ کے احکام و اوامر کی پیروی کیے کا حکم دیا گیا ہے۔

تیرے رہا کی قسم وہ لوگ اس وقت تک مفلح نہیں  
 ہیں کہ جب تک کہ نبی خدا عزوجل سے آپ کو  
 حکم نہیں دلائیں کہ آپ جو اس کے ہدایت کے علم و  
 خلق و تدبیر کو ان کی اہل بی عورتوں کے  
 درمیان سے جو آپ سے کفر نہیں کریں گے۔  
 (النساء)

ان آیات سے یہ اسرا اہل حیات پر جانا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی ہمیں کرنا یہاں ہی ضروری ہے جیسا کہ قرآن پر لیکن فرق یہ ہے کہ قرآن نفل متواتر کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے۔ اس بنا پر وہ قطعی الثبوت ہے۔ اور احادیث کا حال یہ نہیں ہے ان میں بہت کم ایسی حدیثیں ہیں جن کو متواتر کہا جاتا ہے۔ پس یہ فرق محض نقل کی حرمت و صنعت کی وجہ سے ہے۔ درہر اگر کسی حدیث کی صنعت کسی ذریعہ سے بالکل قطعی طور پر وثاقت ہو جائے کہ وہ بعینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تو وہ خوب عمل کے اعتبار سے اس میں اور قرآن کی آیت میں کوئی فرق نہیں ہوگا کیونکہ خود قرآن آپ کے متعلق شاہد ہے۔ وہاں مطلقاً عَنِ النَّبِيِّ اِنْ هُوَ اِلَّا رَقِيٌّ۔

حدیث کی نشری حیثیت | ان آیات کا مطالعہ غور سے کرو اور دیکھو کہ منکرین حدیث میں سے جو لوگ حدیث کی تاریخی حیثیت کو تسلیم کرتے ہیں لیکن اس کو تشریح احکام میں سو نہیں ملتے انہیں بتا دیا ہے کہ اگر سنت کی حیثیت صحیح تاریخی ہے نشری نہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل اور آپ کے فیصلہ کا داعیہ لازم ہو گیا مثنیٰ رکھنا ہے؟ آخریت میں کس تاکید سے فرمایا گیا ہے کہ میرے رب کی قسم یہ یون ہی نہیں ہوں گے جب تک کہ آپ کے فیصلہ کو بغیر کسی تبدیلی کے پورے طور پر تسلیم نہیں کر لیں گے۔

اب دریافت طلب ہے کہ یہ حکم آج بھی موجود ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے اور صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیانت طلبہ تک کے لئے تھا تو چونکہ آپ کی خیانت میں وہی برابر تامل ہوتی رہتی تھی اور جو بات ہم پیش آتی تھی اس کا جواب قرآن سے مل جاتا تھا اس لئے اس کی ضرورت ہی نہ تھی کہ آپ کو حکم پہنچے اور آپ کے ارشاد سماجی کو تسلیم کرنے کا حکم دیا جاتا۔

لا سماعہ۔ تاہم نگاہ کہ روحہ الی اللہ والہ صولیٰ اور آنحضرت کے فیصلہ کو بے حجت دھوا تسلیم کرنے کا حکم آج بھی یہاں ہی موجود ہے جیسا کہ آپ کے مجدد نے فرمایا

اب سوال یہ ہے کہ اگر سنت کا نام ذخیرہ معارف یا قابل امتناع ہے تو پھر قصار

رسول کو اپنی نبی و پیشی کے بغیر تسلیم کرنے اور اس پر عمل کو سنی صورت کیا ہے؟ اور نزل برہا ہونے کے وقت رحمتی اللہ کے ساتھ تو وہی رسول کریم کریم ہے؟

پھر یہی یاد رکھنا چاہیے کہ علامہ ابن تیمیہ کے یہ قول سنت کا تعلق قرآن کے ساتھ تین طرح کا ہے ایک یہ کہ سنت قرآن کے ساتھ لہجہ و غلو پر موافق ہو تو اب اس صورت میں قرآن و سنت کا ایک حکم پر قرار دیا جاتا ہے جیسا کہ مختلف دہلیوں کا کسی ایک دعا کے لئے بین ہو جانا دوسری صورت یہ ہے کہ سنت میں اس چیز کا بیان ہو جو قرآن میں مذکور ہے اور اس کی تفسیر دوسری صورت یہ ہے کہ قرآن مجید میں حکم کا یہاں یا تحریم سے خاموش رہا ہو اس کو سنت میں واجب یا حرام قرار دیا گیا ہو۔

علامہ ابن تیمیہ ان تین صورتوں کو بیان کر سنے کے بعد فرماتے ہیں کہ سنت ان تین اقسام سے خارج نہیں ہے۔ اس بنا پر اس کو قرآن کے ساتھ کسی قسم کا تعارض نہیں ہے۔ پس جو سنت قرآن پر کسی طرح بھی زائد ہوگی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک مستقل اثر ہے۔ اور اس کی اطاعت واجب اور رعیت لازم ہے اور اس کے سنی یا نہیں ہیں کہ سنت کو کتاب اللہ پر مقدم حاصل ہے بلکہ آپ کے ارشاد گرامی کی تعمیل تو بعینہ خدا کے فرمان کی ہے۔ اور وہی ہے جس نے اپنے رسول کی اطاعت دیا ہے اور اگر اس قسم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی جائے تو پھر آپ کی اطاعت کے کوئی سنی ہی نہیں رہتے اور جو اطاعت حضور کے ساتھ مخصوص ہے وہ کالعدم ہو جاتی ہے۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت صرف انکام قرآنی میں ضروری قرار دی جائے اور جس حکم نبوی کے متعلق قرآن خاموش ہو اس کی اطاعت ضروری نہ ہو تو مخصوص اطاعت رسول باقی نہیں رہے گی۔ لہذا لکھ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من اطاع الرسول فقد اطاع اللہ۔

مذہب حقین و مہدیین کو صلی ایک تاریخی حیثیت دیتے ہیں انھیں ایک توحید

پر بار بر مبنی پسند ہے

كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ  
كَتَبْنَا وَهَدَانَا لَكُمْ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ قَوْمِ بَنِي آدَمَ سُبْحَانَكَ

آپ نے دیکھا اگر آیت میں کس وضاحت کے ساتھ فرمایا آپ ہے کہ میں نے ان کا راز  
سلام بات چیت باطن معنویات کی طرف نہیں ہے کہ ان سے منسلک تاریخی کا کام لیا جائے  
بلکہ وہ واجب الانبیا ہے اور بحال انھوں کے معنی میں "معنی" رائج ہو رہا ہے۔ اس لئے معنی  
بہ ہونے کے جو لوگ امر میں سے کہہ کر اٹھ جاتے ہیں ان کو غصہ یا نہ جیتے کا اندیشہ ہے، کہاں  
حدیث کی معنی تاریخی ثابت اور کیا یہ تاکہ کہہ

جس تعداد میں وہ ان کی نسبت آج

ایک دوسری آیت ہے۔

وَأَنذَرْتُكُمْ الْيَوْمَ النَّارَ يَوْمَ تُؤْخَذُ السُّلُوبُ الْيَوْمَ تُؤْخَذُ السُّلُوبُ الْيَوْمَ تُؤْخَذُ السُّلُوبُ  
الْيَوْمَ تُؤْخَذُ السُّلُوبُ الْيَوْمَ تُؤْخَذُ السُّلُوبُ الْيَوْمَ تُؤْخَذُ السُّلُوبُ

یہاں بارداشت سے مراد قرآن مجید ہے جو ہم سادہ کے شراح و احوال کا محافظ نبی ہے  
سابقین کے علوم کا جامع اور احکام پرانی اور طاعت و ارادت کے طریقوں کو یاد دہانہ کے والے اس  
آیت کے معنیوں کا خلاصہ یہ ہے حضور آپ کا کام یہ ہے کہ تمام انسانوں کے لئے اس کتاب  
کے مضامین خوب کھول کھول کر بیان فرمائیں جو چیز قابل تشریح ہے اس کی تشریح فرمائیں جو





تو ہے خداوند تعالیٰ کی طرف سے مجاہد عقلی کے متعدد علاقوں میں سے کسی ایک علاقہ کے متعلق ہونے کی وجہ سے فعل کی اسناد بجائے اللہ کے رسول کی طرف کر دی گئی ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہاں اسناد متعلق ہے اور اسناد مجازی ہونے کے لئے کوئی فنی وجہ موجود نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس قسم کے موقع پر اگر کوئی بات بڑھا چڑھا کر نہ حکمت طریقہ سے بیان کرنی منظور ہوتی ہے تو وہ اصل اسناد مجازی سے کام لیا جائے گا آپ اگر جامع مسجد مدنی کی حکمت بیان کرنا چاہتے ہیں تو کہیں گئے یہ سہ شاہ جہاں بادشاہ نے بنائی ہے پس اگر آیت بالا میں واقعی ایسا اور بھی کا فاعل اللہ تعالیٰ ہوتا تو اس سے عدول کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں تھی بلکہ حکم کی عظمت اور اس کے قبول کرنے کو تاکیدی بیان کرنے کا مقتضی یہ تھا کہ بجائے رسول کے اللہ کو ہی فاعل بنایا جاتا۔ کیونکہ اللہ کا حکم ہر حال رسول کے حکم سے زیادہ حکمت رکھتا ہے لیکن یہاں نہیں کیا گیا بلکہ رسول اللہ کو دونوں فاعلوں کا فاعل بنایا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حقیقت الٰہی اور نبوی کی اسناد اس قدر متعلق ہے مجازی نہیں اس بنا پر اب آیت کے ساتھ معنی یہ ہو گئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود جو چیز تم کو دے اس کو قبول کرو اور جس سے روکیں اس سے روک جاؤ۔

یہ صحت علیہ واقع کی ایک حکایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں سے کبھی کو نہ پائوں جو اپنے تحت پر کھائے پینا اور جو اس کے پاس کوئی چیز حکم کے خلاف ہو اس نے کسی کام کے کرنے کا امر نہ کرنے کی نفی کی ہو تو وہ بکے کہیں اسے نہیں چاہتا میں کوئی جانتا ہوں جس کو کتب اللہ نے بیان کیا ہو اور جو اللہ جانتے ہو وہ میں اللہ کی قسم یہ اللہ کی قسم ہے کہ کوئی شخص نہ کہے کہ میں تو صرف کتاب اللہ کے حلال و حرام کو ہی جانتا ہوں۔ غیر خدا کے حکم میں کہ رسول اللہ نے حکم کیا ہے وہ اللہ کی حکم کی پہلی چیزوں کی طرح ہے۔ ان روایات میں عامیانی (گھڑی) صدوق اور خطہ صاحب کی روایت گورچ ہے ہے چنانچہ تفصیل سے بیان کریں گے اپنی اصلاح کے بعض طریقوں میں، علامہ ابوبکر بن ابی شیبہ بخاری حدیث مکتوبہ سے نقل کیا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے آپ کو لوگوں کے پاس میری روایت پہنچانے کے لئے جو کہ ہے جملہ نے تو حقیقت میں اس نے اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کے رسول کو اور اس کو جملہ یا میں نے اس سے روایت بیان کی تو میں ان کو اللہ تعالیٰ

خلاصہ یہ کہ یہ اور اسی طرح کی متعدد آیات میں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے احکام کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی اطاعت ضروری ہے۔ اب بحث یہ ہے کہ قرآن مجید کی یہ آیات قطعی الثبوت اور قطعی محکم ہیں یا نہیں؟ اگر میں تو ان کا خارج میں کوئی مصداق موجود ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو وہ کیسے؟ اور کیا وہ سنت کے علاوہ کوئی اور چیز کی ہے؟

یہاں تک جو گفتگو فی وہ قرآن مجید کی ان چند آیات کے پیش نظر تھی جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع اور آپ کے ارشادات گراہی بر غلہ میں ہوتے کا حکم تھا۔ تب ہے۔ دیکھیں کہ قرآن مجید حقیقی طور پر سنت کے خیر صحیح میں کا بھی مکتبہ یا نہیں اور اس کا صحیح مفہوم و مطلب بغیر سنت کے متعین ہو ہی سکتا ہے یا نہیں؟

آیات قرآن کا صحیح مفہوم اصل یہ ہے کہ اگر قرآن کو جسے کی کوشش میں سنت سے کوئی سروکار نہ رکھا جائے تو قرآن مجید انا مرد و نواہی اور قصص کا ایک مجموعہ ہو کر رہ جائے گا۔ اور اسلام کے مکمل و فصل و خود ساسی ہونے کی حیثیت بڑی حد تک باطل ہو جائے گی۔ مثلاً آقاہ و الصلوٰۃ کے معنی و مصداق کی تحقیق میں اگر سنت سے مدد لی جائے تو اس حکم کی تسہیل میں عریب قسم کا انتشار نظر آئے گا۔ صلوٰۃ کے لغوی معنی دعا یا عمارت گاہ ہیں۔ پس کوئی صاحب تو اس حکم کی تسہیل ضمنی ملے کریں گے اور اس کے لئے بھی کوئی خاص شکل اور کوئی خاص وقت نہیں ہوگا اور کھانہ ام الماکہین کے امر کی تسہیل میں بھی اسی طرح ہڑ بولنگ نظر آئے گی۔ رکوع کے معنی لفظ مطلق انکار (جکنا، ہیں) اب اگر رکوع کو اس کی حقیقت شرعیہ (جس کا ثبوت صرف سنت سے ملتا ہے) سے الگ کر لیا جائے تو یہ معلوم ہی نہیں ہو سکتا کہ وارکوعا سر الماکہین کے معنی کیا ہیں؟ اور اس کا مقصد کیا ہے۔ ایک صلوٰۃ دیکھ کر پرکار موقوف ہے، زکوٰۃ حج اوقات وارکال صلوٰۃ اور ہر وغیرہ کسی کی صحیح حقیقت مجھ میں نہیں آ سکتی۔ اور پھر قرآن کو پڑھنے کے بعد بھی عبادات و معاملات کا کوئی مکمل جامع نقشہ مرتب نہیں ہو سکتا۔

حضرت عمران بن | امام سہیلی نے اپنی سند سے شیب بن نصر کو انکی سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ  
صغیر کا مزار | عمران بن حصین سے چند لوگوں کے سامنے شاعت کا بیان کیا ایک شخص

برایا سے ابو کعبہ تمہارے سامنے وہ حدیثیں بیان کرتے جو بنی امیہ کے کفران میں مذکور تھیں  
عمران یہ سنکر غضبناک ہوئے اور آپ سے اس شخص سے فرمایا تمہارے کفران پڑھا ہے؟ اس نے  
کہا ہاں قرینہ کی تمہارے کفران میں کہیں یہ پڑھا ہے کہ عشا کی فرض رکعتیں چار مغرب کی  
تین فجر کی دو ظہر اور عصر کی چار جمعہ رہیں ہوا نہیں مصعب بن عمر بن حصین سے فرمایا کہ ان  
سب رکعتوں کا علم تمہارے ہم سے حاصل نہیں کیا اور کیا ہم نے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے نہیں سیکھا ہے پھر عمران بن حصین نے سول کہا کیا انہیں قرآن میں کوئی ایسی آیت فی  
سبہ جس میں بتایا گیا ہو کہ چالیس کبرویں میں ایک کبریٰ رکعت کی اور اتنے دنوں میں ایک سو  
اور اتنے راتوں میں ایک سو کبرویں اور اگر تیسواں اس شخص نے کہا میں یہ سب بولے وہ کیا رکعت کی  
ان کا نام تھا اور ان صاحب کا علم نہ تھا ہم سے اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں  
سیکھا ہے اس کے بعد عمران نے فرمایا قرآن مجید میں ہے ویطوفوا بالبیۃ العتیق  
تو کیا قرآن نے تم کو یہ بھی بتایا ہے کہ سات طواف کیا کرو اور اس سے فارغ ہو کر وقام ابراہیم  
کے پیچھے دو رکعت اور اگر وہ پھر فرمایا کہ تم نے قرآن میں یہ بھی دیکھا ہے؟

لا طیف لا حبی لا شفاء فی الاسلام رشکۃ نہیں اسلام میں جہل پر مذہب اور رشک

کیا تم نے سنا نہیں قرآن ہی خود کہتا ہے وما آتاکم الرسول فخذوه وما نھکم عنہ  
فاستصوا اس تقریب کے بعد عمران بولے اسلامی احکام اور عبادات و معاملات سے منقطع نہ  
ہو کے سب ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے ہیں اور یہ وہ چیزیں ہیں جن کا تم کو علم نہیں

لے کر انکی اصطلاح میں جہل اور مذہب یہ ذکر کرو جس کو خدا نے ان کے دل میں لے کر رکھا ہے اور ان کے  
دلوں کو اپنے پاس رکھا ہے ان کے دل سے یہ ذکر نہ کرنا چاہیے کہ میں ان کی باتوں سے اس شرط  
پر قطع کرنا کہ وہ اپنی باتوں سے یہ کہتے ہیں کہ اسلام میں دونوں باتوں کی ممانعت ہے۔

یعنی قرآن مجید کی تلاوت کرنے کے باوجود۔

سنت اور سنت اگر فہم قرآن میں سنت سے مراد نزل جانے والی قوم سے صرف یہ کہ منقولات شرعیہ (یعنی وہ الفاظ جو لفظ کسی معنی میں استعمال ہوئے ہوں) لیکن شریعت نے ان کے معانی مخصوص و متعین کر دیئے ہیں مثلاً صلوات، زکوٰۃ، حج، انکاف، طواف وغیرہ کو ہم نہیں سمجھ سکتے بلکہ سنت کی روشنی میں ہی بعض آیات کے مفہوم کو صحیح طور پر متعین نہیں کر سکتے۔

یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام ان اہل نورانی فصاحت و بلاغت سے جو بڑے طور پر واقف ہوئے ان کے باوجود بعض آیات کا مطلب نہیں سمجھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرتے تھے آیت حج وقلو علی الناس بحکمیت من استظلم السبیل انزل ہوئی تو ایک صحابی نے دریافت کیا انما هذا یارسول اللہ فہم حکم ہی سال کے لئے ہے یا ہر سال کے لئے؟ پھر آپ نے اس کی تفسیر فرمائی کہ ایک شخص در ہر مہر میں ایک مرتبہ حج کرنا فرض ہے۔ بشرطیکہ اس میں فرضیت حج کی شرائط پائی جائیں۔

نہم سے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

قَالَ لَا تَجْعَلُوا كَذِبًا وَلَا تَصِفُوا حُلُمًا لَّكُمْ بَاقِي دُونَ ذَٰلِكَ سَلَىٰ عَنْكُمْ كَرَامًا

تو صحابہ کرام کو، خصوصاً یہ یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ تم صرف وضو کی ضرورت کے وقت کے لئے ہے یا ہر ضرورت کے لئے بھی۔ چنانچہ ایک صحابی کو سفر میں غسل کی ضرورت پیش آگئی اور وہاں پانی تھا نہیں انہوں نے اجتہاداً اسے تمام بدن کا مٹی سے نیم کر لیا۔ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے بغیر فی الاخرج ہذا من ۱۰۵ حکم کیا ان نے حضرت کو شہید ہونے کے حقوق کی طرف اشارہ کیا مگر اس نے فروعاً واداماً یہ حکم ہی یہ نہ دیکھا کہ حکم یہ ہے (تھا) مگر کہیں ہے، فقہاء قرآن میں یہ ہے کہ قرآن کی کوئی آیت میں فرمایا ایما الذین امنوا الطیبوا لہم والطیبوا لہم اصل واصلی کا کلمہ ہو۔

عہدہ سنیہ میں اس مسئلہ میں کہنے ہیں۔ وقصر فی القلین بلی لہ عہدہ وادامہ تالی من ثلاث الصیغۃ فی الطریق وایتم ظاہر الصیغۃ لہجہ المزی من صاحب هذا النظر متلافی نظرہ جاحلاً بالکتاب خالی عن عیاء من (الوافقات فی مسائل الحجۃ ۵ ص ۲۰)۔

علیہ وسلم کو جس حد قدر کی اطلاع ہوئی تو فرمایا: ”خیر، جو کا قدر تقاسم ہے وہی فعل کا بھی  
 قاعہ تقاسم ہے۔“ اس طرح کی بہت سی آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم ان کا صحیح مفہوم متعین نہ فرمادیتے تو صحابہ کرام میں وقت شکاف پیدا ہو جاتا اور قطعی  
 طور پر ان کے متعلق کوئی فیصلہ نہ ہو سکتا۔

بعض دفعہ ہم کہیں جو حد قدر کی  
 کوئی دوسری متعین نہیں کر سکتا

پھر حقیقت بھی اظہار کر دینی چاہئے کہ بعض اوقات کسی کلام کا  
 صحیح مفہوم صرف مطالب کے ذریعہ ہی متعین ہو سکتا ہے، مثلاً  
 فرض کیجئے تپ اپنے کسی بیارہ مست کی قیامت کے لئے گئے ہیں، اور اس سے مزاج کی کیفیت  
 دریافت کرنے میں، تو دیکھتے ہوئے چہرے کے کدے ”اچھا بولے“ اس جملہ کا مطلب بظاہر  
 یہی ہے کہ اب وہ خدمت ہے لیکن آپ جانتے تھے کہ بیارہ مست نے جو ”اچھا بول“ کہا تھا وہ  
 کس بچہ کے ساتھ کہا تھا اور اس بنا پر اس کا مطلب وہ نہیں ہے جو اس کے الفاظ سے ظاہری طور  
 پر ظاہر ہوتا ہے بلکہ وہ اصل مقصد ہے کہ بیماری کو تھکا ستا رہا ہو گیا ہے کہ اب میں اپنے مرض کے  
 متعلق کیا کہوں؟ میں ہی کہنا چاہتا ہوں کہ ”اچھا بول۔“

پس جب آپ روز بروز کی گفتگو میں بعض جملوں کا مطلب ان کے ظاہر یعنی ہونے کے  
 باوجود مطالب کی بناء پر بغیر ان کے سمجھنے کے قرآن مجید کو سنت سے الگ کر کے کس کس  
 جگہ میں جگہ معلوم ہے کہ قرآن مجید تشریح احکام کی کتاب سادہ ہے وہ اس کا نزول  
 ایک خاص ماحول میں وقت کے بغیر آدمیوں کے جواب میں ایک خاص قسم کی فضیلت طبع  
 رکھنے والی قوم کی زبان میں نیا نکلتا ہوا ہے اور جس میں اختلاف و کلام کا اصلاح کے نشانی اصول  
 کو کبھی غفلت نہ نہیں کیا گیا۔

ابن ابی ہاشم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے جس  
 میں آپ فرماتے ہیں: کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں نہ ہو، لیکن بات یہ ہے کہ  
 ہماری سمجھاس کے فہم سے قاصر ہے اسی بنا پر اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

مطلب کر کے فرماتا ہے۔

لَيْسَ بِقَوْلِ النَّاسِ مَا نُنْزِلُ ۚ  
بَلْ هُوَ الْوَيْحُ الَّذِي يُوحَىٰ  
إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ ۚ

ہم نازل کیا گیا ہے نہ لوگوں کے منافی نہیں جیسا کہ وہ کہتے ہیں، اگر یہ قرآن ہی سنت ہے۔ کہ الفاظ کی نص صریح یہ ہو کہ نیکہ کوئی شخص قرآن کو ایسا نہیں سمجھ سکتا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سمجھا ہے۔  
حضرت کھول اللہ تعالیٰ فرماتے تھے۔

القرآن لا یجوز الی السنۃ من  
السنۃ الی القرآن۔ ۱  
یعنی سن الی غیر کہتے تھے۔

السنۃ قاضیۃ علی الکتاب و  
لین کتاب فاضیۃ علی السنۃ  
سنت پر حکم نہیں کرتی

ایک خط بھی کا ازالہ اس سے اس غلط فہمی میں نہ رہنا چاہئے کہ سنت قرآن کے تابع نہیں اور قرآن سنت کے تابع ہے۔ اس قول کا مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کی حیثیت تن کی اور سنت کی حیثیت شرح کی ہے۔ قرآن میں بھی یہی ہے، مشکل اور عمل بھی، سنت ان سب کا بیان کرتی ہے اور ان کی تفصیل کرتی ہے۔ اس بنا پر سنت سے جو کچھ سمجھ میں آتا ہے اس سے ہم قرآن میں مدد لی جاسکتی ہے اور سنت چونکہ شریعت کی حیثیت رکھتی ہے اور اس میں نقصان، جہاں اور تشکیال نہیں ہے اس لئے قرآن مجید کو اس کے لئے اصل تو کہا جائے گا سہین نہیں

۱۔ حافظ ابو ذر غفاری فرماتے ہیں کہ کھول کا مطلب ان الفاظ سے ہے کہ کتاب اللہ کی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشتمل ہے جس کی حوالہ دیا کرتے ہیں کہ اضاقتی علیہ و علیہ المراءتہ (ماجس بیان صلی علیہ وسلم) ۲۔  
۳۔ امام ابو یوسف صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتاب کی جگہ پر غیر مقرر کیا جائے ان الفاظ سے کہ کتاب  
و سنت و ما جس بیان صلی علیہ وسلم۔

کہا جاسکتا چنانچہ جن لوگوں نے سنت سے قطع نظر کے عبادات کے اوقات اور ارکان اور ان کے طریقے خود قرآن سے خدا کرنے کی کوشش کی ہے انہوں نے عجب طرح کی ضخیم آگیزہ نادیوں سے کام لیا ہے اور پھر بھی وہ عبادات کو اس منظم طریقہ پر قائم نہیں رکھ سکے جس پر اب تک امت محمدیہ کا عمل متواتر رہا ہے۔ اور اگر ان کی توجہ بہت تیز و تامل نہ تھی تو ان کے مطالبات بھی یہ نہ ہوتے تو وہ اس قدر کمزور ہوتی ہے کہ سب کا اس پر سننا ہوتا مشکل ہو جاتا ہے صرف اس کی ایک مثال پر کفایت کریں گے۔

قرآن مجید میں اذ انودی مخلصوہ من یوم الجمعۃ فاعلموا انی ذکرنا لکم فیہ امرًا اس کا ترجمہ دیا گیا ہے کہ جمعہ کے دن نماز کی اذان ہو تو لشکر کے گھوکے ملے دو دو باب اگر آپ سنت سے بالکل قطع نظر کریں تو محض اس آیت کو دیکھ کر یہ نہیں بتا سکتے کہ یہ حکم جمعہ کے دن کی کس نماز کے لئے ہے اور اگر جمعہ کی الگ کوئی نماز ہوتی ہے تو وہ کس وقت پڑھی جاتی ہے۔ الہامی سرحدیث کے سامنے اس کا ذکر کرتے تو اس نے کہا کہ سنت سے استدلال کی ضرورت نہیں ہے۔ وخرج الیمیم تمیح چھوڑو اور دلائل من فضل اللہ یہ دونوں ٹکڑے اس بات کی دلیل ہیں کہ جمعہ کی نماز ظہر کے وقت ہوتی ہے کیونکہ تمیح وشرع اور تنجیل فضل اللہ یعنی رزق کے طلب کرنے کا وقت دو پیرکاری ہوتا ہے۔

اب غور کیجئے یہ تو یہ کس قدر کمزور ہے آپ تصور کیجئے اگر آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور مسلمانوں کا تعادل معلوم نہ ہوتا تو کیا اس وقت بھی بعض وخرج الیمیم اور دلائل من فضل اللہ کو سامنے رکھ کر جمعہ کی نماز کا وقت قطعیہ کے ساتھ متعین کر سکتے تھے اور کیا آپ کو یہ خیال نہ آتا کہ وہ پیر کو لوگ عموماً آرام کرتے ہیں خرموہ فرخست کا اور طلب رزق کا وقت صبح اور شام ہی ہے جیسا کہ باہر مہندوستان میں دیکھا جاتا ہے۔

یہاں ہم نے صرف ایک من نقل کی ہے سنت سے الگ ذکر کرنا جو حد سے آپ عبادات وغیرہ کی جو عقلیں دارکان و جواب رد وقت وشرع مستطاف کریں گے ان سب کا



حال ہی ہوگا۔ اور آپ سلطانوں کو کسی ایسے ظالم کے ساتھ وابستہ نہیں کر سکیں گے جس کے باعث ان میں گمراہی، بے لگبی کی تشنگ اور فتنان پیدا ہوگا، ورنہ کثیر الذہم جمعیت پریشان ہو کر رہ جائیگا، اسی قسم کی گمراہیاں جس جن سے محفوظ رکھنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان قد تزلزلت فیکم شیئ من ان  
تضوابعہما ابدال کتاب اللہ  
و سفوفہن فتنہ قاضی و ردوا  
عن الموضی لہ  
میں تم میں دو چیزیں چھوٹے ہاتھوں میں کے بعد  
تم بھی ہی گمراہ نہیں ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور  
دو سفوفوں فتنہ قاضی و ردوا  
تک ایک دوسرے سے ہٹا نہیں دیں گے۔

مالک بن انس سے منقول ہے کہ سید کوئین نے حجاز الوداع میں فرمایا۔

اھرا ن ترک کتاب انیکم تضلوا  
ما قد کتبہما کتاب اللہ و  
منہ نبیہ۔  
اگر ان ترک کتاب انیکم تضلوا  
کتاب اللہ دوسری سنتوں کی۔

صحابہ کرام اور سنت کا احترام ایسی وجہ ہے کہ صحابہ کرام بعض اوقات کسی مسئلہ کی نسبت کوئی حکم  
صادر فرما دیتے لیکن انھیں بعد میں معلوم ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فتویٰ اس کے خلاف  
ہے تو فوراً اس سے رجوع کر لیتے تھے۔ ایک مرتبہ بنو قنیف کے ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے  
دریافت کیا کہ بیت اشک زیاہت کرنے کے بعد اگر کسی عورت کو صحن آجائے تو وہ کوچ کرے  
یا نہیں آپ نے فرمایا نہیں۔ اس پر ثقیفی بولا کہ اس قسم کی ایک عورت سے متعلق آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے مجھ کو آپ کے فتوے کے خلاف فتویٰ دیا تھا۔ یہ سننے ہی حضرت عمرؓ ٹھکے ہو گئے  
اور ثقیفی کو ڈر سے مار کر فرمایا جس چیز کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتویٰ دے چکے ہیں  
تم اس کے متعلق مجھ سے کیوں دریافت کرتے ہو؟ حضرت عمرؓ دریافت فرماتے تھے کہ وہ دین  
عالم کے لئے ہے اور کسی عورت کو شوہر کی دیت میں سے وراثت نہیں مل سکتی، مگر مالک بن مغیرہ

نے انھیں بتایا کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لکھا تھا کہ ائمہ انبیاء کی بوی کو اس کی دیت دینا سے حصہ دینا جائے حضرت عمرؓ نے یہ سن کر اپنے قول سے رجوع کر لیا۔ ۱۰

اسی طرح جنس (مومن) کی دیت کے بارے میں حضرت عمرؓ کا فہم یہ تھا کہ عام دیتوں کی طرح اس میں بھی گائے بکری وغیرہ وغیرہ ہوں لیکن جبکہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے آپ کو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ میں ایک غلام یا باندی کے آزاد کرانے کا حکم دیا ہے تو آپ نے حضرت مغیرہؓ سے ان کی روایت پر ایک شاہد طلب کیا اور جب محمد بن مسلمہؓ نے شہادت دیکر اس کی توثیق کر دی تو حضرت عمرؓ کو غیبتان ہو گیا اور پھر آپ نے اس حدیث کی وثائق میں ہی دیت جنس کے متعلق فیصلہ کیا۔ ۱۱

بعض روایتوں میں تو یہاں تک لکھا ہے کہ نبی اکرمؐ کے ایک معاملہ میں حضرت عمرؓ نے ایک صحابی کی زانیہ حدیث سن کر رشاد فرمایا: ”مگر ہم یہ روایت دہشتے تو قریب تھا کہ انہی واسطے سے کام دیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف کوئی حکم صادر کر دیتے۔“

صحابہ اگر کسی چیز پر حائل ہوتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا فعل اس کے خلاف ہے تو فوراً اس سے تائب ہو جاتے تھے۔ حضرت عمرؓ ایک مرتبہ دھام شریف لے جا رہے تھے مقام سرخ پہنچا کہ جنس معلوم ہوا کہ وہاں وہاں پہلی ہوئی ہے۔ اب آپ بڑے متحذو ہوئے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”مگر کسی شہر میں دیا بھی ہوئی ہو تو وہاں مت جاؤ اور اگر تم کسی شہر میں موجود ہو اور وہاں دیا بھی مقرر ہو جائے تو اس کے خوف سے بھاگو مت۔“ حضرت عمرؓ یہ سن کر سرخ سے وہی شریف لے آئے۔

کسی مسئلہ میں اگر جنس شک ہوتا تھا تو خود اقام نہیں کرتے تھے پہنچے اس کا حکم کتاب اللہ میں تلاش کرتے اگر وہاں ثلاث تو سنت میں تلاش کرتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس ایک عورت آئی جس کے نواسہ کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس نے اپنے حق وراثت کا مطالبہ کیا آپ نے فرمایا: تمہارے لئے قرآن میں کوئی حکم نہیں ہے اور یہاں تک مجھ کو معلوم ہے سنت میں بھی کچھ نہیں ہے۔ جب تم پہلی جاؤ میں لوگوں کو دریافت کروں گا۔ آپ نے صحابہ کرام سے استفتاء کیا تو حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے فرمایا: میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا۔ آپ نے اسی طرح کے ایک معاملہ میں ثانی کو چھٹا حصہ دیا۔ تھا کہ حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا کہ کوئی راہ بھی ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ہاں ہو کر بولے میں ہوں اور انھوں نے وہی قرآن جو حضرت مغیرہؓ نے کہا تھا۔ یہ سن کر آپ نے عورت کو سند دے دیا۔ یہ ہے کا حکم صادر کر دیا۔

ابن عمرؓ کہتے تھے: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی حدیث ثابت ہو جائے تو اس کے ہوتے ہوئے کسی حد کو کھینکا نہ سنت نہیں ہے۔

جو لوگ حدیث کو بھی نہیں سنتے وہ ائمہ دین کے ان اقوال کو کیا مانیں گے۔ لیکن ہم نے ان کو اس غرض سے نقل کیا ہے کہ ان اقوال سے سنت کی اصل حیثیت پر روشنی پڑتی ہے۔ ہم نے بجائے اس کے کہ سنت اور قرآن کے باہمی تعلق پر بحث کی ہے۔ اپنے دلائل کے سلسلہ میں یہ چیزیں بیان کرتے ہیں کہ ان فقہ گروں کے حوالہ سے انھیں بیان کر دیا ہے۔

صحابہ کرام جو زبان دان ہونے کے باوجود درگاہ نبوت سے براہ راست فیضیاب ہونے کا شرف رکھتے تھے اس حقیقت کو ابھی حرج جلنے سے کہ قرآن مجید کی ہمت ہی آتھیں۔ مجھ میں کہیں ان بیوقوفوں میں ظاہری انتہا سے شکاں نہ تھا۔ یہاں تک کہ قرآن مجید کی ہمت ہی آتھیں۔ خدا کو وہ کہنے کے لئے سنت سے کام نہ لیا جائے تو ظاہر ہے کسی منصفانہ منصفانہ اور بحمدہ قوانین کی ترتیب دشوار ہو جائے مثلاً قرآن مجید میں ہے: *اتبعوا الصلوٰۃ من زیارہ*

لہذا ایسا کہنا کہ نماز سے پہلے ہجرت کرنا جائز ہے۔ یہاں تک کہ قرآن مجید میں ہے: *اتبعوا الصلوٰۃ من زیارہ* اور *اتبعوا الصلوٰۃ من زیارہ*۔





جیسوی معقولہ لاکھائی سے حضرت علی بن ابی طالب سے نقل کیا ہے۔

علامہ ابن حبت نے مطبوعات میں بطریق کار حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حضرت اعلیٰ نے ان کو خوارق کے پاس بھیجا تو فرمایا تم ان کے پاس جاؤ اور مباحات کرو مگر کھن قرآن کو درمیان میں نہ لاؤ کیونکہ وہ معانی مختصہ کو متعلق ہوتا ہے۔ بہت سنت سے استخراج کرنا ابن عباس سے فرمایا میں تو ان کی بہ نسبت قرآن کو زیادہ جانتا ہوں کیونکہ وہ ہمارے گھر میں ہی نازل ہوا ہے۔ حضرت علیؓ ہونے میں تم سچ کہتے ہو لیکن القرآن حلال و درجہ قسم آں میں اور ان کی وجہ سے مختلف معانی کی گنجائش عمل ممکن ہے۔ تم بھی کہتے رہو گے اور وہ بھی کہتے رہیں گے فیصلہ کچھ نہ ہوگا۔ اس لئے سنن سے استدلال کرنا اور اس سے استخراج کرنا نہیں چاہیے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ نے خوارق سے سنت کی روشنی میں ملاحظہ کیا تو وہ لا جواب ہو گئے۔

دین کا مرکز قرآن و احیاء کہ ہم ابھی ضلالت زدہ رہ چکے ہیں۔ وہ اصل دین الہی کا مکمل نقشہ قرآن و سنت دونوں پر ہے۔ سنت کے استخراج ہی سے مذہب آسکتا ہے۔ قرآن بصری فن و سنت بطور نصیر و تشریح ہے۔ اور تشریح احکام کا فی دونوں ہیں۔ چنانچہ صحابہ کرام و تابعین عظام بھی یہی سمجھتے تھے۔ اور ان دونوں پر ہی دین کا دار رکھتے تھے۔ میرن بن ہریران سے ایک روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس کوئی شخص مت سے کہتا تھا تو آپ قرآن میں اس کے لئے حکم تلاش کر لے تھے اگر اس میں نہ ملتا تو سنت میں تلاش کرتے اور اگر اس میں بھی نہیں کوئی حکم دستیاب نہیں ہوتا تھا تو لوگوں کو جمع کر کے مسئلہ پیش کرتے اور ان سے پوچھتے کہ آپ کو اس مسئلہ کی نسبت آئندہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ یاد ہے یا نہیں اور وہ جواب امت میں دیتے تو آپ فرماتے۔

بقیہ و شیعہ صحابہ و علامہ اعلیٰ فرماتے ہیں۔ و ہذا اثباتی حدیث العفو موندہ العفو یعنی دونوں القرآن و انواری ہم عمرو بن العاصؓ سے سنن کے اور بیت سے سنن میں کا مکمل مل، سلف کے یہاں ہے کہ ان بات و آراء کے سنی سنن کو بہت محنت و کوشش کرنے سے بیان کرنا۔

الحمد للہ لا یجوز جعلی فیما غلام نہیں آٹھ سو تے ہا جس نے ہم میں رہی کی  
 میں جعظ علیہا دینے نہ نہ غفلت کرنا نہ پیدائش و رخصت کی رکنا۔

جناہین راجع کہتے ہیں ایک مرتبہ اہل بیت میں حضرت ابن عمرؓ فرماتے گئے ابو اسحقؓ  
 تم خیارِ حق میں سے ہو یا کفرِ قرآن میں اور جس سے کہی اور جس سے فحوی نہ دینا اگر تم  
 ان سے نہ ہو دنیا و آخرت میں ہلاک ہو گے اور دوسرے کو بھی ہلاک کر دے گے۔

اسی طرح ابو سہلؓ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ تم نے اپنے آپ کو ایک سے  
 حضرت حسنؓ سے فرمایا، محمد کو محمد سے کہا کہ تم نے اپنی ماں سے فحوی دینے پر خیر و اچھی اہانت  
 جب تک تمہارے پاس مسئلہ نہ تھی۔ سے شفق کوئی سنت یا قرآن آیت نہ ہو۔

سید بن اسیبؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ دونوں کے بعد بھی کچھ اور کہتے ہیں  
 رہا سہا اس شخص نے نماز سے فارغ ہو کر پوچھا ابو محمد کیا خدا مجھ کو اس نماز پر عذاب دے گا؟  
 فرمایا نماز پڑھیں کہ سنت کا خلاف کرنے پر سید بن جریؓ فرماتے تھے کوئی قول بغیر علیؓ کے  
 اور کوئی قول علیؓ بغیر اہل بیت کے قبول نہیں ہوتا اور قول و عمل اور سنت اس وقت تک قبول  
 نہیں ہوتے جب تک وہ سنت کے موافق نہ ہوں، حضرت حسنؓ نے بھی اسی قسم کا  
 ایک قول مروی ہے۔

بہر حال اس طرح کے مسئلوں کا جوابی حق سے ثابت ہوتا ہے کہ سلف صالحین نے  
 دینِ قیام کی جائزگی کا مرکز قرآن و سنت و فروع کو ہی سمجھا، اور اس بنا پر جس طرح اصول سے  
 قرآن کی مخالفت یعنی ان قواعد و ضوابط سے کی، اور اس کی حرمت کو برقرار رکھنے کے لئے  
 نون کے اکثری تعہد سے بھی روکنا نہیں کیا، نصیب اسی طرح انھوں نے سنت رسول اللہؐ

سے شہر و سوخت و غی و اس کا حق ادا کیا نہ ٹکرتا صاحب ابی حمزہؓ کا صاحب ابی حمزہؓ صاحب ابی حمزہؓ  
 قوم و جاہیں ایسی تھیں جن سے مسئلوں کی طرح کار و اعمال ماہرین انسان میں ایجاد کیا  
 جس کی بدولت آج پانچ و نو سو سالہ اس مملکت ہو رہا ہے!

صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہرزہ بان بنا کر رکھا اور اس کی حفاظت میں ہمال کو شمشیری کا کونی دیا  
فرنگہ داشت نہیں کیا حضرت چوہ غفاری فرمایا کرتے تھے اگر میری گردن پر تلوار رکھ دی جلتے  
اور جھکویہ معلوم ہو کہ قتل ہونے سے پہلے ایک حکم بھی جو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
نسبے لوگوں تک پہنچا سنا ہوں تو میں اس بات کو درمیان تک ضرور پہنچاؤں گا :

حضرت ابو ہریرہؓ نے بت کے حق میں سے رکے گئے ایک میں ہونے سے اور ایک  
حصہ عبادت و تلاوت قرآن میں بسر کرتے تھے اور ایک حصہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی احادیث یاد کرتے تھے۔ آج مرگے بابا یا مکمل ہیں آپ کے پاس ہے آپ کو ان احادیث  
کی عبارت مہتی ہے لیکن اس وقت کا تصور کیجئے جبکہ آپ کے پاس ایک حدیث بھی نہ ہو  
اور صرف قرآن مجید ہوتا تو کیا اس وقت بھی یہ وہی برحق اپنی اس صورت میں آپ کو بخوشگفتار  
حدیث کی تشریحی حیثیت | یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ ہم نے حدیث کی تشریحی حیثیت کا  
اور ان سے غرض | بار بار ذکر کیا ہے اور اس کو آیات و آیات میں ثابت کر چکے ہیں پس یہ

حقیقت غراوش نہ کرنی چاہئے کہ تشریح کے باب میں قرآن و حدیث دونوں ایک پلہ کے  
نہیں ہیں قرآن قطعی الثبوت ہے اور حدیث قطعی بجز دونوں قوت و حکم کے اعتبار سے یکساں  
کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اس بنا پر اگر کوئی حدیث قرآن مجید کے کسی قطعی حکم کے خلاف ہو تو  
اس کو قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ سند و الفاظ حدیث کے ہی مذمت میں یہ متعدد احکامات  
ہو سکتے ہیں بعض لوگوں کو اخطیہ اللہ و اصبیہ الرحمن و ما انکرمہ الہول و ما یحکم  
یہ شبہ ہو جائے کہ قرآن کی طرح سنت بھی تشریح میں منتقل ہو گئی ہے یہ خیال درست نہیں  
کیونکہ قرآن مجید نے ہی خود اس کی بھی تشریح کی ہے کہ

وَمَا يَتَّبِعُ غَيْرَ الْوَحْيِ وَالْحَقِّي

ہم نے ان کو ان کے حق سے کچھ نہیں سنا

ہم نے ان کو ان کے حق سے کچھ نہیں سنا

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اصل وحی قرآن ہے اور تفسیر ہی صابغہ و اسود و اسلام



اس سے نکل ہوئی فرع اس بنا پر اعلانِ فطرت گری و حیئت منسوس کے مطابق ہوا۔ بالغرض اگر دونوں میں مطابقت کی کوئی صورت نہ ہو تو حدیث کو ترک کرنا چاہیے گا۔ لیکن اس حیثیت سے نہیں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و ترائی ہے بلکہ اس وجہ سے کہ قرآن کے ایک حکم کا رد و ابطال سے متعارض ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ اس قول کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منساب ہی نادرست ہے۔

پس سنت کی تشریح سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ قرآن کی طرح اس باب میں متعلق حیثیت کو بھی ہے بلکہ غرض صرف یہ ہے کہ سنت وہی اسی کے ساتھ بیان اور تحصیل کے ساتھ اگر کسی معین اشہوت سنت سے کوئی ایسا حکم ہے جس کے مطلق دکان میں سکوت ہو یا اس کے کسی ایک ہی پہلو کو بیان کر گیا ہو یا اس حکم کے بیان میں کسی قسم کا کوئی اشکال و خفا ہو گیا ہو تو قرآن و سنت دونوں کو ملا کر ایک حکم مفصل کا استنباط کیا جائے گا اور اس وقت قرآن کی حیثیت متن کی اور سنت کی حیثیت شریعت کی ہوگی۔ سب ہم قول میں اس کی چند مثالیں لکھتے ہیں تاکہ تشریح باسنت کی حقیقت اسی طرح واضح ہو جائے۔

۱۔ قرآن میں صرف نماز کا حکم ہے لیکن رکعات کی تعداد نہیں بتائی گئی۔ سنت نے ان کو بیان کر دیا ہے۔ اگر کوئی شخص مغرب میں دو نماز میں تین نماز صلا اور نماز میں پانچ پانچ یا دو دو اور تین تین رکعتیں پڑھے گا تو اس کی نماز بالکل نہیں ہوگی اور وہ نہ صرف سنت کا مخالفت کہنا چاہیگا بلکہ قرآن کا بھی۔

۲۔ قرآن نے صرف تباہی ایسے کہ مکاح حلال ہے اور زنا حرام، لیکن نکاح مشروع ہے علاوہ مکاح غیر مشروع کون کون سے ہیں۔ قرآن میں ان کا تفصیلی ذکر موجود نہیں ہے۔ صحیح حدیث میں ہے۔

ابا امراء نکحت بغیر اذن ولہا جس صورت سے بغیر اجازت وہی کے مکاح کرنا  
نکاح صحیح یا باطل۔ ۱۰۰ اس کا مکاح باطل ہے۔

بیان اس سے بحث نہیں کہ عورت سے اگر وہ شہر دونوں مردوں میں بنا ایک اور علیٰ کون  
اور ولایت کا کسی بنیاد بلوغ پر ہے۔ حکمت پر کہنا ہے کہ آپ اس حدیث کو نظر انداز نہیں کیسے  
قرآن مجید نے نکاح کو بنیاد بیان کی ہے۔ احادیث صحیحہ میں نکاح کے جو شرط صحت و خبر و  
کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں ان کو قرآن کے ساتھ ملا کر ایک مکمل قانون نکاح بنادیا ہوگا۔

۴۔ قرآن میں صحت ربوہ کی حرمت کا ذکر ہے لیکن یہ معلوم نہیں ہوا کہ ربوہ سے مراد کیا  
ہے؟ اور اس کی حرمت کا مدار کس چیز پر ہے؟ حدیث نے اس سوال کا جواب دیا اللہ ربوہی ہے

الذهب بالذهب الغنہ بالغنہ ربحہ بربحہ وریہ بربحہ وریہ بربحہ وریہ بربحہ  
والربہ بالربہ ویشہ بالیشہ ووالفرج بربحہ وکبرہ بربحہ وکبرہ بربحہ  
یا الفرج المخرج بالغنہ بالغنہ ووالفرج بربحہ وکبرہ بربحہ وکبرہ بربحہ  
سواء ویشہ بالیشہ ویشہ بالیشہ ویشہ بالیشہ ویشہ بالیشہ ویشہ بالیشہ

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ قرآن مجید میں جو الفاظ ہوا آئے ہے اسی سے مراد کیا  
ہے۔ جو دوسری بات ہے کہ حدیث سے بھی پوری تفصیل اس سے سمجھ میں نہیں آتی کہ اس میں  
ربوہ کے لغت کی جزوی طور پر تعبیر میں کی گئی ہے وہ ہے کہ ائمہ مجتہدین نے اپنے اپنے اجتہاد کی  
بحث میں عدت حرمت کی تفصیل فقہانی یعنی مفاد حدیث میں اس کی تصریح نہیں کہ حرمت ربوہ کا  
مآخذ نبییت اور فاضل و علی پر ہے۔ صرف ایک پرہیز و تمکلات و عورات ہونے پر ہی وجہ  
ہے کہ حضرت عمرؓ فرمایا انا نکتہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس سے تشریف لے گئے اور ہم پر ہوا  
کی حقیقت کمال طور پر واضح نہیں ہوا۔ تاہم فرمودہ کیے اگر حدیث نہ ہوتی تو کتاب میں مفاد قرآنی  
سے ربوہ کی حقیقت ہی درج میں ہی سمجھ سکتے؛ لیکن انہیں ہمیں ربوہ کے متن جو احکام وضع کئے  
جائیں گے ان کے لئے قرآن کو اصل اور حدیث کو اس کا بیان قرار دے کر کئے جائیں گے۔

۴۔ قرآن مجید میں بعض چیزوں کو نکاح میں ایک وقت جمع کرنے کو حرام قرار دیا گیا ہے

۱۔ حضرت علیؑ علیہ السلام جانتے تھے کہ اس کو میری وجہ سے ہے کہ وہ۔

دو بیٹوں کو نکاح میں جمع کر دینے سے قطعاً منع لازم آجاء۔ بہت جوشائے کے نزدیک فضائی  
مستغنی اور قبیح چیز ہے اس کے علاوہ صحابی اور خالہ بنتی اور بیوی ان دونوں کو اگر نکاح میں  
جمع کیا جائے تو اس سے بھی قطعاً منع لازم آتا ہے اس بناء پر آپ نے ان کو نکاح میں جمع کرنے کی  
حرمت کا بھی اعلان فرما دیا۔ آپ کے یہ فیضان کو مواد حکم قرآن کے خلاف نہیں کہا جاسکتا۔  
بلکہ اس کی تعمیر یوں کی جائے گی کہ قرآن مجید نے جمع میں لافیتیں نافذ کر کے صرف حکم حرمت  
کی علت کی طرف اشارہ کر دیا۔ اس سے تصدیق نہیں ہے کہ حرمت جمع کا حکم صرف ایک ہی  
سبب تک محدود رکھا جائے اس لئے آپ کو یقینیت شایع اسلام ہونے کے اس کا حق ہے  
ہے کہ قرآن کی اس اصل کی روشنی میں دونوں کے علاوہ صحابی اور خالہ بنتی اور بیوی کو  
ایک نکاح میں جمع کرنے کی حرمت کا بھی اعلان فرما دیں۔

ان چند مثالوں سے یہ واضح ہو گیا ہو گا کہ ہم حدیث کی تشریح حسبیت سے کیا کر دیتے  
ہیں یعنی جب ہم نے متعلق احکام وضع کرنا چاہتے ہیں تو قرآن مجید کو اصل قریب سے کراہت  
کہ تنبیہ کرتے ہیں اور بعد یوں کی تطبیق سے اس کا استنباط کرتے ہیں جبکہ کہ سنت کو مستغنی  
تشریحی حیثیت حاصل ہے اور قرآن مجید سے تنبیہ نظر کر کے صرف سنت سے استخراج احکام کیا  
جاسکتا ہے علامہ ابوالحسن علی شافعی متوفی ۲۰۴ھ نے المواقفات کی جلد چارم میں صفحہ ۳۲ سے ۳۴  
تک اس پر مفصل بحث کی ہے کہ سنت کو کتاب اللہ سے نہیں کرنے کی کسی صورت میں اور اس  
آزمائش میں مختلف مذاہب بیان کئے ہیں اس مسئلہ میں وہ لکھتے ہیں۔

۱۔ سنت میں جو مسائل اور احکام تفصیل پائے جاتے ہیں وہ سب قرآن مجید میں موجود ہیں  
لیکن وہ صرف ان ہی دعوں کو معلوم ہو سکتے ہیں جو قرآن میں تفصیلاً نہ ملے ہیں اور ان میں  
تبدیل کرنے ہوں اگرچہ وہی معانی اور احکام سنت میں زور و وضاحت اور تفصیل کے ساتھ  
ملیں گے۔



بنو نیت کے کئی ایک تہوی اپنے ایک منزل کے بدلے میں قتل کرنے کی کھنٹھت مملیٰ اشر علیہ وسلم کو  
خبر ہوئی تو آپ اپنی سواری پر سوار ہوئے اور صوب نوبی فخطبہ ارشاد فرمایا۔

اشر نے مکہ میں قتل کرنے کی ممانعت کر دی ہے اور مکہ پر رسولی اشر اور مومنین علیہ  
کھوئے گئے ہیں۔ یہ مذہب سے قبل کسی کس نے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے گنو  
حلال ہے۔ ہیں لیہ وہی میں صرف ایک ساعت کے لئے حلال تھا لیکن اب  
اس وقت قتل و قتل و ام ہے نہ تو یہاں کا انتہا ناما جاسکتا ہے بعد یہاں  
کے کسی مذہب کو قطع کیا جاسکتا ہے اور نہ یہاں کوئی بڑی مہتی چیز اٹھائی  
جاسکتی ہے۔ مومن وہ اٹھا سکتا ہے جس کی چیز گم ہوگئی ہو اور وہ اسے نہ مومن سے  
نکلا ہو اور جس شخص کا کوئی آدمی عمل کر رہا گیا ہو اس کو اغیار ہے چاہے منزل  
کے بدلے میں موت لے یا قصاص؟

اتنے میں ایک نئی شخص آیا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ میں لکھ لوں (یعنی آپ  
کا خطبہ آپ سے فرمایا) ابو فلاں کے لئے لکھ دو۔

محدث نے ان دونوں دعائیوں میں تطبیق اس طرح پیدا کی ہے کہ آپ نے میں نے  
میں کتابت حدیث کی مانتے فرمائی تھی وہ نزول دینی کا زمانہ تھا۔ اگر قرآن مجید کی طرح حدیث  
کی کتابت کا بھی بہانہ کیا جاتا تو اندیشہ تھا کہ دونوں میں القیاس واقع ہو جائے۔ پھر جب  
القیاس کا اندیشہ جائز ہوا تو آپ نے لکھنے کی اجازت دیدی۔ بہر حال یہ ثابت ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں آپ کے اقوال و افعال کو قلمبند کرنے کا کام اہل بیت میں تھا  
اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کی وفات کے بعد صحابہ کرام کے پاس بجز قرآن کے کوئی دوسرا  
سید نہیں تھا کسی ضرورت کے وقت اگر وہ کوئی حدیث بیان بھی کرتے تھے تو اپنے حافظہ  
سے بیان کرتے تھے۔

عائشہؓ ہی نے مائیکہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک مجموعہ مرتب کیا تھا جس میں پانچ سو احادیث تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک شب حضرت عائشہؓ نے انھیں دیکھا کہ کرب و احتساب سے کوشش میں ہیں یہ بھی انھیں اس سے پہلے ہی پوچھا کہ آپ کو کوئی تکلیف ہے؟ صبح ہوئی تو فرمایا: "یٰ عائشہ! احادیث کا جو مجموعہ تمہارے پاس ہے؟" فرمایا: "حضرت عائشہؓ نے اس کو پیش کیا۔ آپ نے آگ لگا کر اسے جلا ڈالا۔ وہ پوچھی گئی تو فرمایا: "میں ڈرتا ہوں کہ کہیں یہ نہ سمجھ کر میں حرج اقول اور یہ مجموعہ میرے پاس ہو اور اس میں ایسے شخص کی احادیث بھی ہوں جن کو میں نے فقہ سمجھا ہوا نہ وہ دنا حمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہ ہوں تو اس کی نقل کی ذمہ داری کھ رہی ہوگی۔ لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ خود حافظ ذہبی اس کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "هذا لا یصح"۔ روایت صحیح نہیں ہے۔

بعض خاص صحیحہ اخبار کی ایک روایت سے صرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے متعلق معلوم ہو رہا ہے کہ وہ حدیث کی کتابت کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ جو کثرت روایت میں مشہور تھے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو عبداللہ بن عمرؓ کے مجھ سے زیادہ کوئی نہیں جانتا۔ وہ حدیث قلیلہ نہ کرتے تھے اور میں ان کو زیادتی یاد رکھتا تھا۔

بعض حاشائے کتاب ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے علم انظر الفضل میں کوئی کتاب لکھی تھی لیکن اصل یہ ہے کہ عہد صحابہ میں جن صحیحوں کا ذکر متنبہ ہے وہ زبان ترمذیہ وغیرہ کے خاص خاص احکام سے متعلق تھے۔ درہم پہلی صدی ہجری کے ختم تک نہ اقامہ تصویب حدیث کی طرف توجہ کی گئی اور نہ کہیں اس کا اہتمام کیا گیا۔ پھر عینہ کی روایت ہے کہ انھوں نے ایک مرتبہ حضرت علیؓ سے دریافت کیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب  
کیا تھا ہے اس کوئی کتاب ہے







تہذیب و مخالفت میں کیا تھا۔

دوسری صدی ہجری کے ختم ہوجنا بعض ائمہ کو خیال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو اقوال صحابہ اور فتاویٰ تابعین سے ملگ کر کے ایک علیحدہ مجموعہ میں محفوظ کر دینا چاہئے چنانچہ اس مقصد کے پیش نظر متعدد علماء نے مسانید لکھیں جن میں مشہور ہے جہد اللہ بن موسیٰ القیمی الکوفی، سعد بن مسعود البصری، سعد بن موسیٰ الازہری، نسیم بن حماد افغانی، زبیر بن مصران کے نقل و نقل پر مدد سے علاء باعلام محمدی، علاء واصلی نے بھی مسانید لکھیں۔ اس سلسلہ میں امام احمد بن حنبل، افغانی بن ریحویہ اور عثمان بن ابی شیبہ کے اسناد و گزراں زیادہ نمایاں ہیں۔

کتاب حدیث کی ترتیب | سب سے پہلے حدیث کے جو مجموعہ مرتب ہوئے ان کی ترتیب ابواب فقہ میں امتکاف کے مطابق رکھی گئی تھی۔ مثلاً کتاب الطہارۃ، لکھکر ایک عنوان مقرر کر دیا۔ اور ہر طہارت سے متعلق جنہی احادیث تھیں ان سب کو اس باب میں یکجا کر دیا۔ اس کے برخلاف بعض علماء نے احادیث کی تدوین و تداء کے ناموں سے کی۔ مثلاً ابوہریرہ سے جنہی روایتیں منقول ہیں وہ طہارت سے متعلق ہوں یا صوم سے سب کو ایک جگہ جمع کر دیا۔ پہلی قسم کی کتاب حدیث کو علماء فہن کی اصطلاح میں کتاب السنن اور دوسری قسم کی کتاب کو مسند کہتے ہیں ان کے علاوہ بعض علماء نے جنہوں نے احادیث کو سنن اور مسانید دونوں کے طریقوں پر جمع کیا ان علماء میں ابو یوسف بن ابی شیبہ کا نام زیادہ مشہور ہے۔

کتاب حدیث میں | بچاس سال کی مدت میں جو کتابیں لکھی گئیں وہ سب مرتبہ کے لحاظ سے فرق مراتب | برابر نہیں ہو سکتی تھیں کیونکہ بعض جامعین حدیث کو ایسے مواقع میں مرتب کر رہے تھے کہ وہ صحت کے لحاظ سے خوب جانچ پڑتال کر سکتے تھے اور پھر ان کا جو سلسلہ اسناد تھا وہ سب کی زیادہ قوی اور معتبر تھا ان کے برخلاف دوسرے علماء نے جنہوں نے کچھ زیادہ تنہید سے کام نہیں لیا اور صحیح و صحیح میں فرق نہ کر کے بغیر احادیث نقل کر دیں۔

۱۔ خطابین خبر ایم بخاری کے محدث ہیں کی کتابوں کا ذکر کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔  
 ۲۔ ایم بخاری نے جب ان سب تصانیف کو دیکھا۔ ان سے سبب ہوئے ادل الکفر  
 سو گئی تو انہوں نے دیکھا کہ وضع کے ماقت ان میں صحیح احادیث ہی ہیں اور غیر صحیح  
 جگہ اکثر جمع ہیں۔ جس میں ضعیف حدیثیں موجود تھیں۔ اور کچھ افسوس ہے کہ  
 کرنا کہ صحیح حدیث اور غیر صحیح احادیث سے الگ کر کے ایک جگہ ہی شامل کر دی گئے۔

تہذیب احادیث | تیسری صدی ہجری کا زمانہ تھوڑی حدیث کی تاریخ میں سب سے زیادہ اہم ہے  
 کیونکہ اس زمانہ میں حدیث کی سب سے زیادہ جمع کتابیں تالیف ہوئیں۔ تہذیب ترواق کے امین  
مستعین ہوئے۔ برج و تعدیل کے اسباب مقرعہ کے آگے اور ب تکسیر ب طرح ق حدیث  
 کے یاد کرنے پر لگے اور اس کو سمجھنے کا اہتمام کیا جاتا تھا اس کے ساتھ اسانید کو محفوظ رکھنے  
 اور ان کی صحت و عدم کی تحقیق و تفتیش کا بھی اہتمام ہونے لگا اور علم اسما و الرجوع ل کے نام سے  
 ایک مستقل علم کی بنیاد پڑی۔ اس عہد میں ایم بخاری مسند المتوفی مسند الشیخ و ایم مسلم  
المتوفی مسند نے اپنی صحیح مرتب کی۔ اور ان ماجد المتوفی مسند و وہود و المتوفی مسند نے  
 اپنی اپنی سنن ماجد المتوفی مسند نے اپنی جامع ایم سنن المتوفی مسند نے اپنی سنن  
 کو مرتب کیا۔ یہ چہ کتابیں حدیث کی سب سے زیادہ مستند اور صحیح کتابیں بھی جاتی ہیں۔ اور  
 ان کو صحاح مستند کہتے ہیں۔

فن تہذیب حدیث و سناد کیوں ایجو دکھا گیا۔ اس کی بنیاد روایت و حدیث کے کن  
اصول پر ہے؟ و اس فن نے صحت و اعتبار حدیث کا یہ کتن بند کر دیا؟ ان سب باقوں  
کو معلوم کرنے کے لئے پہلا وضع حدیث کی مختصر سناد اس لئے چلیے تاکہ حدیث کرام کی  
کو مشقوں کی بہتری قد ہو سکے۔

## وضع حدیث کا فتنہ اور اس کا انسداد

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین عظام کے عہد میں احادیث کی باقاعدہ تدوین نہیں ہوئی جو کچھ حدیثیں انھیں زبانوں پر تھیں اور اسی طرح ایک سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتی رہتی تھیں۔ اس تغریب سے منافقوں اور دشمنان اسلام کو احادیث وضع کرنے کا موقع ملتا گیا۔ ان لوگوں نے مسلمانوں میں اختلاف و ارتباط پیدا کر کے احادیث موضوعہ کی نشر و اشاعت شروع کی اور اس طرح اسلام کو نقصان پہنچانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ ابن عدی کہتے ہیں: عبدالکریم بن ابی العوجا کو قتل کرنے کے لئے ایما یا گیا تو اس نے کہا میں نے چاہزاد احادیث میں حرمت و عظمت کے احکام میں وضع کر کے لوگوں میں بھیلادی ہیں:

بخاری میں حدیث کے علامہ سیوطی نے ابن جوزی سے نقل کیا ہے کہ جن لوگوں کی احادیث میں مختلف طبعی جھوٹ وضع ہو کر قلب پایا جاتا ہے ان کی چند قسمیں ہیں بعض وہ لوگ ہیں جن پر زندقہ غالب تھا وہ احادیث کی مخالفت نہیں کر سکتے یا ان کی کتاب میں منافع ہو گئیں۔

بعض وہ لوگ تھے جو اگرچہ فتنہ تھے لیکن ان کی عقلوں میں خور آ گیا تھا اور وہ ہر مہر میں روایت حدیث سے باز نہیں آتے تھے۔ کچھ ایسے تھے جنہوں نے کوئی غلط روایت نقل کر دی۔ بعد میں انھیں اپنی غلطی کا علم صحیح ہو گیا لیکن انہیں غم و غم پروری انہوں نے رجوع نہیں کیا۔ ان

مختلف لوگوں کے علاوہ ایک زندقہوں کا طبقہ تھا جو قصہ اشعریت کو برباد کرنے اور اسلام میں  
 فتنہ پھیلانے کا مقصد رکھنے کی غرض سے احادیث وضع کرتا تھا۔ ان فتناء میں کچھ لوگ ایسے بری  
 بھی تھے جو موش پا کر اپنے شیخ کی کتاب اٹھا لیتے اور اس میں من گھڑت حدیثیں بھی شامل کر دیتے  
 تھے کچھ لوگ ایسے تھے جو کسی خاص عقیدہ و خیال کے پابند تھے اور اس کو لوگوں میں مقبول بنانے  
 کے لئے احادیث وضع کرتے تھے۔ ابن ابی شیبہ نے ابن جہش سے ایک خارجی العقیدہ شیخ نے کہا  
 جس نے آفریں تو یہ کر لی تھی کہ ہم جب کسی امام کو مار دیتے تھے تو فوراً اس کے لئے ایک حدیث  
 وضع کر دیتے تھے؛ عادی بن مسعود فرماتے ہیں میں نے ایک راہضی سے سنا وہ کہتا تھا کہ جب ہم کسی  
 چیز کو اچھا سمجھتے تھے تو اس کے لئے ایک حدیث وضع کر دیتے تھے محمد بن اعظم الحاکم لافرقہ مرجع  
 کا سرور تھا۔ اپنے عقیدہ کے مطابق کثرت سے احادیث وضع کرتا تھا۔ ان کے سوا کچھ وہ لوگ تھے  
 جو ترغیب و ترہیب کے لئے وضع حدیث کو جائز سمجھتے تھے اور وہ ایسا کرتے بھی تھے۔

اسباب وضع حدیث | وضع حدیث کے اسباب مختلف تھے۔ جو انہیں اس طرح بیان کیا  
 جاسکتا ہے۔

(۱) سیاسی جھگڑے۔ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے اختلاف کی وجہ سے غزوہ جند اور  
 شیبہ کے جوہر فرقتے پیدا ہو گئے تھے ان کو اپنے اپنے عقیدہ میں اتنا غلو تھا کہ حضرت علیؓ اور معاویہؓ  
 کی شان میں بے مختلف احادیث وضع کرتے اور من کذاب علی متعذرا فلیتوا مقعدہ من  
 النار کی وعید کی نظر برداشت نہیں کرتے تھے۔ پھر بنو امیہ اور بنو عباس میں جو مستقل سیاسی رقابت  
 قائم ہو گئی تھی اس نے اس جنگاری کو ہوا دیکر کئی ہوائی آگ بنا دیا۔ اسی قبیل میں وہ احادیث  
 شامل ہیں جو عربی عصبیت اور عربی خود پرستی کی انگلیش کے باعث اخراج کی گئیں۔

(۲) دوسری صدی کے وسط میں کلاسی اور فقیہی مسائل کا زور ہوا تو انہی دو مابست علمی کو  
 نمایاں کرنے کے لئے بعض لوگوں نے قصہ حدیث وضع کیں اور جو کہ سلطان ہر مسئلہ کا ثبوت

قرآن و حدیث سے چاہتے تھے اس لئے بعض مضامین کے نہایت نظر کی نہ ہند کے لئے جان بوجھ کر حدیثیں وضع کیں اور ان کا نام چڑھایا۔

یہ شخصی حکومت کے استبداد کی وجہ سے بعض لوگ ایسی محکومات و منہیت رکھتے تھے کہ بلو شاہ کو خوش کرنے کے لئے سزا و عذاب پر قیمت طرازی سے ہی باز نہیں آتے تھے۔

غیاث الدین ابراہیم کے تعلق میں یہ روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ ہمدیٰ بن منصور کے پاس آیا ہمدیٰ کو کوثر باری کا بہت شوق تھا غیاث نے یہ دیکھتے ہی اس کو خوش کرنے کے لئے حدیث وضع کر دی کہ اس وقت جو احقر و جانکر ہمدیٰ نے اس وقت کو خوش ہو کر غیاث کو دی ہزار دینار دلا دیئے۔ لیکن جب وہ چلنے لگا تو ہمدیٰ نے کہا میں جو ہی دنیا ہو سکتا ہری کسی اس شخص کی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط احادیث منسوب کرتا ہو۔ رسول صبر کرنے اور جرح نہیں فرمایا یہ تو سنہ ہم سے تعجب حاصل کرنے کے لئے اس غلط کا اضافہ کر دیا ہے۔

غرض یہ ہے کہ یہ سب تھے جن کی وجہ سے اہل اسلام نے احادیث موضوعہ کا تیار کیا اور اب سول ہے کہ کیا ان مضامین کی نذر اور کوششوں کی وجہ سے حدیث کا تمام ذخیرہ ناقابل اعتبار مستند قرار دیا جاسکتا ہے؟ کیا ان قدر ہزاروں کی تعداد میں سے انہی کے لئے اور علیہ السلام نے جو عظیم ذخیرہ کوششیں کی ہیں وہ سب کذب کا روپ نہ لے رہیں؟ کیا یہ صحیح ہے کہ اس جامعہ امت کا جادو چل گیا اور اب ہم اس قابل نہیں ہیں کہ کسی ارشاد نبوی پر بھروسہ کر سکیں؟ کیا یہ درست ہے کہ وضع و کذب کے درمیان حقیقت و صداقت کے ہندو خطے بہت بڑی مل گئے ہیں کہ اب ان کا نہیں سمجھ سکتے ہیں؟ کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید سے جس ذات گزنی کو خواہ سوئے جس کیا ان الفاظ اہل انبیا کی طعن و حرکات کے باعث اس شخص کو اس واقعہ اب ایسے تاریک پردوں میں مستور ہو گئے ہیں کہ جو ان سے کوئی

یوحنا حاصل کر کے اپنے غلط کلمہ حیات کو روشن نہیں کر سکتے۔ جو قرآن نے لکھ فی رسول  
 افقہ اسوۃ حسنۃ کا اعلان کر کے ہم کو اسوۃ نبوی کی پیروی کی دعوت دی تھی یہ سراسر بے کار  
 ہی رہی ہے۔

عہد صحابہ میں وہم کہ بہت اس سوال کا جواب معلوم کرنے سکے ہم کو پہلے ان روایات و آثار پر  
 حدیث کی وجہ سے ایک نظر ڈالنی چاہئے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام احادیث کے  
 ساتھ کتنا اعتنا کرتے تھے۔ اور ان کو کس طرح عزت و جان بنا کر رکھتے تھے۔ اس قسم کی روایات پہلے  
 گذر چکی ہیں یہاں ان کے اعادہ کی چنداں ضرورت نہیں البتہ اس موقع پر ایک سوال پیدا  
 ہوتا ہے کہ صحابہ کو احادیث کا اتنا اہتمام تھا تو انھوں نے احادیث کی کتب کیوں نہیں کی؟  
 اور کسی نے ایسا کرنا کہا یا تو اسے اس کی اجازت کیوں نہیں ملی؟

جواب یہ ہے کہ فطری اعتبار سے باعث صحابہ سمجھتے تھے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم ان کو  
 لکھیں اور کوئی شخص ان میں کسی جشی کر کے نسخہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف اس کا غلط انتساب  
 کر دے تو اس کی تردید داری لکھنے والے پر عائد ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بعد صحابہ پہلے سے  
 کہ قرآن و حدیث میں مرتبہ کے اعتبار سے فرق باقی رہے۔ کتب میں مدون ہوجانے کے باعث  
 ایسا نہ ہو کہ لوگ قرآن کو قبول جائیں اور اپنی تمام توجہ حدیث پر مبذول کر دیں۔ روایات و آثار  
 سے ان دونوں باتوں کی تائید ثابت ہوتی ہے۔ حضرت علیؑ نے ایک مرتبہ خطبہ میں ارشاد فرمایا۔

”ہر وہ شخص جس نے کہ حدیث لکھ رکھی ہو میں اس کو نمرود بنا ہوں کہ ان کو جہنم  
 لے کرے اور انھیں نہ دے۔“

پھر فرمایا

”ما کان ہذا الناس حیث شہوا الاحادیث“ اور ”من جب کبھی حدیث میں کسی افواہ کو  
 غلطہ سے متروک کرنا پس نہ کر۔“ (تبرک کیا اور اپنے رب کو کتاب محمدیہ کی کجی)

(اس روایت میں احادیث غلطہ کے خلاف خاص طور پر قابل غور ہے)

حضرت ابو سعید خدریؓ سے کسی نے کہا کہ آپ جو احادیث نقل کرتے ہیں کیا ہم ان کی کتابت نہ کریں؟ فرمایا ہم تم کو کتابت نہیں کرائیں گے تم ہم سے روایات اسی طرح بیان کرو جس طرح ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں۔

قرن اول میں کتابت حدیث سے اجتناب، حدیث سے بیک اعتباری پر نہیں بلکہ روایت حدیث میں کمال اعتبار پر مبنی تھا، علامہ قرطبیؒ نے اس مسئلہ کا ایک نوٹ نقل کیا ہے۔  
فرماتے ہیں۔

لکن القوم یکتبون انما کانوا لوکیتہ لکن نہیں تھے صرف یاد رکھتے  
یعقوب بن خضر کاتب محمد الشیخ نے ان سے انکوئی... کو لکھا ہی تھا  
فانما کان لکبتہ ليعفظہ فاذا توصف یاد کرنے کے لئے لکھا تھا یاد رہتا  
حفظہ لئلا یحذف کے بعد اسے مٹا دیا نہ تھا۔

اس مقام پر ایک اور روایت کا نقل کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے جس سے عدم کتابت حدیث کے وجود کا سبب پرکمال روشنی پڑتی ہے۔

عبدالرحمن بن ابی الاسود نے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں ایک مرتبہ مجھے اور حضرت علقمہؓ کو ہمیں سے ایک صحیفہ مل گیا ہم دونوں اسے بیکر غروب آفتاب کے وقت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس گئے اور دروازہ پر بیٹھ گئے حضرت ابن مسعودؓ نے جادہ سے فرمایا دیکھنا اور واپس پر کوئی ہے؟ اجابہ بولی علقمہؓ اور ابوسعدؓ حضرت ابن مسعودؓ نے ہم کو اجازت دیدی۔  
انہوں نے داخل ہو کر ہم نے وہ صحیفہ دکھایا اور کہا کہ یہ حدیث جس سے حضرت عبداللہؓ نے جادہ کو عطشت میں بھر کر پانی کے ساتھ دیا جادہ نے حکمرانی تعمیل کی آپ نے قرآن پانی سے پرست خود اس صحیفہ کو مٹا اور شروع کر دیا اور انھوں نے نقص علیہا حسن القصص پڑھنے لگے ہم نے کہا اے اس کو تو دیکھو میرے پاس میں ایک عجیب حدیث ہے لیکن حضرت عبداللہؓ ابن مسعودؓ

پھر بھی نہ اسے اور اس صحیفہ کو مٹاتے ہی رہے اور فرمایا:-

ان هذا القول او صدق او سطوا هو دل برین میں ہو کہ قرآن مجید بزرگ

بالقرآن ولا تستعملوا بغيره اور اس کو دوسری چیز سے مت بہرہ

ہو عید جو اس قصہ کے ایک راوی ہیں اور سند میں مذکور بھی ہیں کہتے ہیں معلوم

ہوتا ہے کہ یہ صحیفہ اس کتاب سے یا گیا تھا اس لئے حضرت بن مسعودؓ نے اس کو دیکھنا

بھی سرورہ صحیفہ

فرض یہ ہے کہ یہ وجود تھے جن کی بنا پر عبد صمدؓ میں ایک طرف کتابت و تدوین

حدیث نہیں ہوئی اور دوسری طرف انھوں نے لحاظ دیتے ہوئے قول کرنے و راہ کی جانچ

پڑاں کرنے میں کافی تہمید کرنا شروع کر دیا کہ عادیث صمد غیر صحیح سے تہرہ ہو جائیں۔

تو اس حدیث میں صمدؓ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی استیلا پر جوت نہیں۔ نہ جاتا تھا ہم ان روایت قبول کرتے تھے لیکن جب

توگ اس طرح کی نہیں کرتے تھے تو ہم نے آپ سے روایت کرنا ترک کر دیا۔ ایک اور روایت

اس سے بھی زیادہ واضح ہے بشیر اللہ دی کہتے ہیں میں ایک تہہ حضرت ابن عباسؓ کے

پاس آیا اور ان کے سامنے روایت بیان کرنے لگا۔ مگر حضرت ابن عباسؓ نے اس پر کوئی

توجہ نہیں کی میں نے کہا میں وہاں اس دیکھتا ہوں کہ آپ میری حدیث نہیں سنتے تو فرمایا

فیک زادنا۔ جب کوئی شخص ہمارے سامنے قرآن رسول اللہؐ کہتا تو ہماری نگاہیں فوراً

اس کی طرف اٹھ جاتیں اور ہم بڑی توجہ سے وہ روایت سنتے تھے لیکن اب جبکہ لوگوں نے

خطا کر دی ہے ہم ان سے صرف وہی روایتیں قبول کرتے ہیں جن میں ہم جانتے ہیں

اس امتیاطی وجہ سے اگر کوئی مولیٰ ان میں سے کسی کے دس کوئی کتاب لانا تو وہ

اس میں جتنے حصہ کو صحیح سمجھتے تھے مٹاتے اور باقی کو فخر ذکر دیتے۔

الحمد للہ علی ما فیہ من النعمان و الحمد للہ علی ما فیہ من العطا۔



سنان بن عیینہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس ایک شخص ایک کتاب لایا اس میں حضرت علیؓ کا کوئی فیصلہ تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے تنبیہ سے حصہ کو رہنے دیا اور باقی کو مٹا دیا۔

بہ تحقیق یہ ہے کہ کسی روایت کو نسخے کے بعد اس کو اگر بیان کرنا چاہتے تو پہلے اس کی خوب چھان بین کر لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی

کنہ بالمرء کذباً ان یحدث  
نیک آدمی کے قصور ہونے کے سبب ہی کافی پر  
بخل ماحکم۔ کہہ جس چیز کو نہ کہے جو سنے۔

ان کے پیش نظر رہتا تھا۔ اس کے علاوہ آپؐ نے یہ پیش گوئی بھی کی تھی۔

سیرکون فی انہ یقول انہ یقول  
آفرست میں ایسے لوگ آئیں گے جو ہم وحدہ  
والہم صولہم ولا یأثمون  
یہاں کریں گے میں کو نہ تم نے سامرا کا دور مبارک  
ذلیلا کہو دایا ہم  
آباد نے تم ان سے کیجئے رہا۔  
حضرت عبداللہؓ فرماتے تھے۔

ان الشیطان یختل فی صیوۃ  
شیطان مرد کی صورت میں خوش ہو کر ایک  
الرجل ضلانی الغوم یحدث  
جہالت کے پیر ایسا اھن سے جھوٹا حدیث  
بالحدیث من الکذب فیمن یقول  
یہاں کریگا میں کی وجہ سے وہ لوگ متوفی ہو جائیں  
فیقول الرجل منہم سمعت  
مگر میں ایک شخص کہے گا کہ میں نے، حدیث  
وہلا اعرضت عنہم ولا ادری  
ایسے شخص سے نفی ہے میں کا جو میں یہ بیان کرنا چاہتا ہوں  
والا سمعت یحدث عنہ  
لیکن میں کا نام نہیں جانتا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ معصومہ حدیث کی تحقیق میں بہت اہتمام کرتے تھے۔

لہ صحیح مسلم و ابی الدرداء عن الضعفاء۔ لہ صحیح مسلم و ابی الدرداء عن الضعفاء۔  
عن الضعفاء لہ صحیح مسلم و ابی الدرداء عن الضعفاء۔

جب تک انہیں دوسری سے پر انعام نہ ہوتا تو کسی حدیث کو یوں ہی قبول نہ کرتے تھے۔  
 کثرت روایت سے اجتناب جو لوگ کثرت سے روایت کرتے تھے مسلمہ کہ انہیں اجماع نہیں تھے  
 تھے کہ نہ ایسے حضرت سے کسی روایت کے سبب میں غیر عن علیؑ ہے کا اثر پڑ رہا ہے۔  
 ظاہر جزائی کہتے ہیں۔

لَا يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِ إِلَّا أَنْ يُخْلَطَ بِهِ كَرْتَمٍ خَسَفَ بِهَذَا فَامْتَلَأَ وَذُكِرَتْ بِهِ غَلَابَةُ لِأَحْمَدَ  
 فِي الْحَدِيثِ عَظِيمُ الْمُحْطَلِ ۝ اہم شایں غلابہ کا سبب ہوئی ہے۔  
 حضرت ابو ہریرہؓ کثیر الروایۃ صحابی تھے حضرت عمرؓ نے ان پر سختی کی کہ وہ کثرت سے  
 روایت نہ کیا کریں تو حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ طور و مذرت فرمایا۔

ان اناس یقولون انکذا وھربہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ کثرت سے حدیث کرتے ہیں  
 وہی کہ لہن فی کتابہما حدیث القرآن ہریدہ میں یہاں میں نہ تو میں کوئی حدیث  
 حدیث اثم یقولون ان الذین یکفون روایت نہ کرتے ہیں کہ وہ اب تھت ان الذین  
 ولا یزول من البیتات لی قولہم یکفون ابو ہریرہؓ ہر فرماتے ہوئے جانی  
 ان انوات من المھاجرین کلان ہاجرین اناد کہ میں میں لگے ہوتے تھے  
 یشغلھم الصنف بالامواق اہم تاہم یہاں انصاف پہ مل سلطات میں  
 وان اخوات من الانصار کان معرونیہ تھے ان کے برخلاف ابو ہریرہؓ  
 یشغلھم العلی فی احوالہم و ہریم ہوتے کہ ہریت شخصیت میں ہریم و لم  
 ان بلکہ ہریم کلان بلکہ ہریم و ہریم کے ساتھ ہریم ہریم انصار و ہریم  
 حل امہ علیہم و لم ہریم ہریم نہ ہریم تھے ابو ہریرہؓ ہریم ہریم ہریم  
 و ہریم و لا ہریم و ہریم نہیں کرتے تھے ابو ہریرہؓ واکر خا۔

والا ہریم ہریم

عہ نویر الترمذی ۱۵۸ کت عہ شیخ محمد ابی حنفیہ





حضرت عباسؓ سے زمین طلب کی انہوں نے انکار کر دیا اور حدیث بیان کی کہ آپؐ زیادتی نہیں کر سکتے حضرت عمرؓ نے فرمایا اس پر گواہ پیش کیجئے ورنہ اچھا نہیں ہو گا۔ حضرت عباسؓ نے ایک جماعت انصار سے اس کا ذکر کیا حضرت عمرؓ کے سامنے ان لوگوں نے تصدیق کی کہ ہاں یہ حدیث صحیح ہے غلیظہ زہم نے یہ منکر فرمایا۔

ان لعلہ اخصلاف و لكنھ اجبت میں آپؐ کو ناقابل اعتبار نہیں جانتا لیکن

ان انثبت لہ ہاں اس کا تصدیق کر لوں

حضرت عیسیٰؑ کا یہ معمول تھا کہ ان کے سامنے کوئی شخص حدیث روایت کرتا تو آپؐ اس سے قسم لیتے تھے۔

قبول حدیث کے معاملہ میں یوں تو تمام صحابہؓ اور خصوصاً حضرت بنی عباسؓ، ابن عمرؓ، عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت علیؓ سب عیسیٰؑ کے ساتھ تھے لیکن اولیت کا سہرا غلیظہ اولیٰ حضرت ابوبکرؓ کے سر پہ تھا چنانچہ علیؓ سر پہ فرماتے ہیں۔

وكانت اول من احاط حضرت ابوبکرؓ قبول اخبار میں سب سے پہلے

فی قبول الاخبار سہارا دینے والے ہیں

حضرت عمرؓ نے متعدد حدیثوں پر شہادت طلب کر کے ثابت فی النقل کی سنت جاری کر دی نور لوگوں کو یہ بتایا کہ ایک حدیث کو دو ثقہ راوی بیان کریں تو وہ قوی ہو جاتی ہے۔ امام ذہبیؒ حضرت عمرؓ کے حالات میں فرماتے ہیں۔

وهو الذي من المحدثين حضرت قزویؒ حدیث یہ نہیں منے تھیں کے سامنے

الثبت فی النقل۔ ثابت فی النقل کی سنت جاری کی۔

پھر حضرت ابو موسیٰؓ والاخذہ بالاولیٰ نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں

اصحابنا انزلوا کذا عندہ حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ ابو موسیٰؓ کی حدیث



تو اس کو حاصل کرنے کیلئے سفر کے دشوار گذار مرحلوں کو بھی بٹھ کرتے تھے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کو معلوم ہوا کہ شام میں ایک جہینہ کی مسافت پر عبد اللہ بن انیس کے پاس ایک حدیث ہے انھوں نے اس کو حاصل کرنے کے لئے ایک اونٹ خریدا اور فقہ اکا نام لیکر روانہ ہو گئے۔ ایک جہینہ کی مسافت طے کرنے کے بعد منزل مقصود پہنچے عبد اللہ بن انیس کے مکان پر منگ دی وہ باہر آئے تو انھوں نے گلے لگا دیا تھے کی وجہ دریافت کی بولے میں نے سنا تھا کہ آپ کے پاس سرکارِ صالحہ آپ کی ایک حدیث ہے، مجھ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں اس حدیث کو سننے بخیر می مر جاؤں، پھر وہ حدیث حاصل کی۔

حدیث بیان کرتے وقت روایت حدیث میں صحابہ کرام کی غایت احتیاط و تقویٰ کا اندازہ اس دہشت اور خوف سے ہو سکتا ہے کہ ان میں بعض کا حال یہ تھا کہ صبح طور پر قسالی رسول اللہؐ بھی نہیں کہہ سکتے تھے۔ ابو عمر فلانیؓ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن مسعودؓ کے ساتھ احتیاطاً صبح خوف کے واسطے قالہ دسلی اللہ نہیں کہہ سکتے تھے اور اگر کہتے بھی تھے تو من پرلڑھ طاری ہو جاتا تھا اور کہتے تھے رسول اللہؐ نے اس طرح فرمایا: "ایسا ہی تھا یا" تقریباً ایسا ہی فرمایا: "یا۔ یا۔"

ان آثار و روایات سے عین کاتاریخی اعتبار پر حالِ مسلم ہے حسب ذیل نتائج نکلے ہیں۔  
 (۱) صحابہ کرام رعایت و قبول حدیث کے معاملہ میں وہ درجہ احتیاط پسند تھے۔  
 (۲) وضائیں و کتابین کا طبع ان کے عہدِ نبوت میں ہی پیدا ہو گیا تھا۔  
 (۳) ان لوگوں کے فتنہ و شر سے بچنے اور صحیح احادیث کو محفوظ رکھنے کے لئے صحابہ کرام نے قبول حدیث کے لئے ایک خاص میار قائم کر لیا تھا کہ جو حدیث اس پر پوری ہوتی تھی اس کو یہ تکلف قبول کرتے اور اس پر عمل پیرا ہوتے تھے۔

۱۔ ہم بخیر سے روایت کو جام و کمال اور تقویٰ اور احتیاط اور وہ جو علیٰ غایت اپنے منہ سے نکل گیا ہے۔ اور  
 ۲۔ ہم بخیر سے ہی صحابہؓ کی حدیث کو جام و کمال اور تقویٰ اور احتیاط اور وہ جو علیٰ غایت اپنے منہ سے نکل گیا ہے۔

(۴) صحابہ کرام کی ان حقیقات پسندوں کے باعث صحیح و غیر صحیح احادیث میں ایک خط افتراق کھینچا گیا اور متابعین و تلامذہ میں کے تمام منصوبے پادری ہو گئے۔

کثرت سے روایت | یہ معلوم ہو چکا ہے کہ حدیث حدیث میں تمام صحابہ برابر نہیں تھے بعض کثرت سے روایت کرتے تھے اور بعض زیادہ حصوں نے روایات کثرت سے نقل کی ہیں۔ ان ہی حسب ذیل بزرگان امت نمایاں شہرت رکھتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عائشہؓ، ام المومنین، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، جابر بن ابی سلمہؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت ابو ہریرہؓ کی مروایات کی تعداد ۵۲ اور حضرت عائشہؓ کی روایتوں کی تعداد ۲۱۰ ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور انس بن مالکؓ کی روایتوں کی تعداد بھی قریب قریب حضرت عائشہؓ کے برابر ہے۔ حضرت جابرؓ بن عبداللہ انصاریؓ کی حدیثیں ۵۰۰ سے تجاوز نہیں ہیں۔ حضرت عمرؓ روایت کے حامل میں بے انتہا اصیحا پسند تھے آپ کی روایات ۵۴۰ سے زیادہ نہیں ہیں۔

مستشرقین یورپ جو اسلام پر اعتراض کر رہے تھے ایک ایک ننگے کا ہار اڑھونڈے ہی اصولوں سے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ پران کی کثرت روایت کی وجہ سے بہت لے لے کر رہے اور بعض مدیہ و ہنوں نے قوان و قول بزرگوں کی شان میں مستأخاۃ الفاظ ایک دینے سے بھی احتراز نہیں کیا۔ تعجب ہے کہ مصر اور ہندوستان کے بعض ارباب علم تک ان سے متاثر ہو گئے ہیں۔ اس سے ضرورت ہے کہ ان کے متعلق بھی ایک اجلی جھگو کر لی جائے۔



## حضرت ابوہریرہؓ

حضرت ابوہریرہؓ کا اصلی وطن یمن تھا۔ قبیلہ دوس سے تعلق رکھتے تھے۔ جاہلیت میں  
 اہم جہد خمس تھا۔ سلمان ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام عبدالرحمن رکھ دیا  
 تھا۔ والد کا نام عمر تھا۔ ابوہریرہ کنیت تھی، ہر یہ عربی زبان میں چوٹی جلی کو کہتے ہیں۔ اس  
 کنیت کی وجہ وہ خود بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے گھر والوں کی بکریاں چراتا تھا۔ میرے  
 پاس ایک بلی تھی اسے میں رات کے وقت ایک درخت میں رکھ دیتا تھا۔ اور دن کو  
 اسے اپنے ساتھ چلا گا۔ یہاں تا جہاں میں اس سے کھیلتا رہتا تھا اس بنا پر لوگ مجھے  
 ابوہریرہؓ کہتے تھے۔

اسلام آجئے وسلم | سلسلہ میں پیغامِ خیر اپنے قبیلہ کی ایک جماعت کے ساتھ ضرور عالم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ اقدس پر دولتِ اسلام سے بہرہ اندوز ہوئے۔ آپ کو علم کی  
 بڑی جستجو تھی۔ ہر وقت اسی دین میں مصروف رہتے تھے اور اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے سوالات کرنے میں بھی بڑے جری اور بے باک واقع ہوتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے  
 کسی نے بطور شکایت کہا کہ ابوہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کثرت سے روایت  
 کرتے ہیں، فرمایا: چناں بخدا ان کی روایات میں کسی قسم کا شک و شبہ نہ کرنا۔ اس کا سبب یہ ہے  
 کہ وہ سرکارِ رسالتؐ سے سوال کرنے میں بہت جری تھے اور اسی لئے ایسے اپنے سوالات  
 کرتے تھے جن کو ہم رنگ پوچھ بھی نہیں سکتے تھے۔

۱۔ مستدرک حاکم ج ۲ ص ۵۰۷۔ ۲۔ ترمذی مناقب ابوہریرہؓ

۳۔ مستدرک حاکم ج ۳ ص ۱۰۰۔

حضرت علیؑ علیہ وسلم کو بھی ان کی اس جبروت علی اور ذوق تحقیق و تلاش کا  
احزات تھا چنانچہ ایک مرتبہ انھوں نے مسیحا کو تین سے دریافت کیا: "قیامت کے  
دن کون خوش نصیب آپ کی شفاعت کا سب سے زیادہ مستحق ہوگا؟" ارشاد گرامی ہوا  
"تمہاری حرص علی التوحید و کچھ کریم نوپسے سے خیال تھا کہ یہ سوال تم سے پہلے کوئی دوسرا  
نہیں کہے گا۔"

حضرت ابوہریرہؓ | حضرت علیؑ علیہ وسلم حضرت ابوہریرہؓ کے ذوق علم کی محسوس درجہ  
بکثرت دعا فرمادی | قدر کرتے تھے کہ ان کے علم کی بھنگی اور عاقبت کی قوت کے لئے دعا میں  
خیرات تھے۔ زیرِ مَن ثابت بیان کرتے ہیں: "ایک دن میں اور ابوہریرہؓ اور ایک اور  
شخص مسجد میں بیٹھے ذکرِ خدا دعا میں مشغول تھے۔ اُنہوں میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم  
نشریعت سے لگے۔ ہم لوگ خاموش ہو گئے۔ آپؐ نے فرمایا: "ہاں مثلِ جادوی رکھو، یہ سن کر  
میں اور وہ دوسرا شخص دعا میں کرنے لگے جن پر آپ آمین کہنے چلتے تھے، ہمارے بعد  
ابوہریرہؓ نے دعا کی: "خدا یا جو کچھ میرے ساتھی مجھے قبل مانگ چکے ہیں وہ مجھے عطا فرما  
اور اس کے علاوہ ایسا علم ہی عطا کرے جس کو میں بھی فراوانی نہ کروں۔" حضرت علیؑ  
علیہ وسلم نے اس پر بھی آمین کہی۔ سب ہم دونوں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! ہم کو بھی  
ایسا علم عطا کیا جائے جو فریوش نہ ہو، ارشاد حق جب دہوا: "وہ دوسری فرجوان (ابوہریرہؓ)  
کے حصہ میں آچکا۔" ایک مرتبہ انھوں نے بارگاہِ رسالت میں صحبتِ مانتظکی شکایت  
کی: "سب نے فرمایا: "جادو، جیدہ و" انھوں نے چادر پھیلا دی۔ آپؐ نے اس میں دونوں  
ادبِ مبارک ڈالے۔ ہم فرمایا: "اسے سینہ سے لگاؤ۔" ابوہریرہؓ کہتے ہیں: "اس کے بعد میں  
بچ کر رہی نہیں۔"

جلالتِ ہم! حضرت ابوہریرہؓ کے ذوقِ دشمنی، محنت و جستجو اور اتقانِ حدیثِ مسلیٰ خالصہ و علم کی اس شغف و دریا کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ علمِ حدیث کے سب سے بڑے حافظ بن گئے۔ اس کی دلیلیں اس سے بڑھ کر اور کئی ہو سکتی ہیں کہ حضرت مسلیٰ اللہ علیہ وسلم نے خود ان کو علم کا طرفہ فرمایا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جو خود بھی صحابہ میں بڑے پایہ کے محدث ہیں، بیان کرتے ہیں کہ ابوہریرہؓ ہم سب میں علمِ حدیث تھے۔

حافظِ ترکی: جو عقیدہ اوائلی مرتبہ عندہ کئے ہیں غریب ہے! ابوہریرہؓ ضلع کا طرفہ تھے اور صاحبِ فتویٰ اندکی جماعت میں اونچا مقام رکھتے تھے۔

حافظِ ابن حجرؒ لکھتے ہیں: ابوہریرہؓ معصروں میں سب سے بڑے حافظ تھے۔ حدیثِ عامہ میں کسی نے حدیث کا اتنا ذخیرہ فرمایا نہیں کیا۔

ہم شافعی کی رائے تھی کہ ابوہریرہؓ ہندوستانِ حدیث میں سب سے بڑے حافظِ حدیث تھے۔ روایات [حضرت ابوہریرہؓ نے جو روایتیں بیان کی ہیں ان کی مجموعی تعداد ۳۷۷ ہے۔ ان میں ۲۲۵ متفق علیہ میں ۷۷ میں اختلاف بخاری اور ۱۲۲ میں اختلاف مسلم وغیرہ میں ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کی کثرتِ روایت پر جن لوگوں نے شک و شبہ کا اظہار کیا ہے لیکن یہیں غور کرنا چاہئے کہ کیا معنی اس بنا پر کہ وہ روایت کثرت سے بیان کرتے تھے۔ ہر ان پر کسی قسم کا شک کر سکتے ہیں! اس سلسلے میں ہم کو چند باتیں نظر انداز کرنی چاہئیں۔

(۱) کثرتِ روایت کا جب کیا تھا!

(۲) جہتِ صحابہ بن پر اعتقاد کئے تھے یا نہیں؟

(۳) ان کا حافظہ کیا تھا!

(۴) حدیث لکھتے تھے یا نہیں!

خطہ بخاری کتابِ مسلم خطہ مشرک عالم ج ۲ ص ۷۰۰ مکہ مذکورہ خطہ ج ۱ ص ۲۰  
مکہ تہذیب العرب ج ۱ ص ۲۳۸ مکہ تہذیب العرب ج ۱ ص ۶۶۲۔

۵۱۔ نقلی روایت میں ان کا نام آوازِ حق یا پسندانہ ضایا نہیں؟

۵۲۔ جنی غیر روایتیں حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت و وصیت کی مدت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان کی تعداد عقلاً و عادتاً مستبعد ہے یا نہیں؟ اسبہم ان میں سے ہر ایک کے متعلق بالترتیب گفتگو کرتے ہیں۔

کثرتِ روایت کے اسباب حضرت ابو ہریرہؓ کو اللہ تعالیٰ نے جس قدر ذوقِ علم شوقِ تحقیق و تجرُّعِ حقا فرمایا تھا، اسی قدم ان کو علم کی اشاعت و توسیع کا بھی بڑا شوق تھا، اور ان کی دلی آرزو تھی کہ اقوالِ نبوی کا جو مجموعہ نایاب ان کے سینہ میں محفوظ ہے اس سے وہ دوسروں کو بھی نصیب کر دیں، ان کو اس کا نہ صرف ذاتی شوق تھا بلکہ قرآن مجید کی ایک آیت کے بحکمِ شاعتِ علم کو وہ اپنا ایک مذہبی فرائض جانتے تھے۔ لوگوں نے اسی زمانہ میں ان پر اعتراضات کئے تو انہوں نے خود فرمایا: اگر سورہ بقرہ کی یہ آیت۔

إِنَّ اللَّهَ يُكَلِّمُ مَنَّا مَن يَشَاءُ  
وَمِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ يَوْمَ يُعَذِّبُ  
نَارِيكَ إِنَّهُ لَفِي الْكِتَابِ  
أُولَٰئِكَ يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَيُلْعَنُ  
اللَّاهُوتُونَ۔

بے شبہ، لوگ جو ہماری ناک کی ہونے لگی ہوتی ہیں  
نشانوں کو اس کے بعد کہ ہم نے ان کو کتاب  
میں لوگوں کے لئے بیان کر دیا ہے۔ جہاں  
ہیں ان پر اللہ رحمت بھیجتا ہے اور لعنت بھیجتا  
وہ اللہ ہی رحمت بھیجتے ہیں۔

مذہبی تو میں کبھی کوئی حدیث نہ بیان کرتا۔

ایک طرف شاعتِ علم کا یہ جذبہ اور دوسری طرف ان کو مواقع ایسے میسر تھے جو کسی دوسرے کو نہیں تھے۔ وہ خود ہی بیان کرتے ہیں: لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بہت حدیثیں بیان کرتا ہے۔ بات اصل یہ ہے کہ میرے جہاں بڑھائی بازاروں میں اپنے کام رہیں گے رہتے تھے۔ اور ان خاصہ میں جب جائز آتے تھے وہ اس کے انتظامات میں مصروف

رہتے تھے۔ میں ذابغ اہل تھا، ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہتا تھا۔  
 اوقات میں وہ لوگ موجود نہیں ہوتے تھے۔ میں ان میں ہی حاضر رہتا تھا۔ اور دوسرے لوگ  
 جن چیزوں کو ذابغ ہوش کر دیتے تھے، میں انہیں نہ کرتا تھا۔

ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے جو یہاں ہم بھی حدیثیں بیان کرے گا، مانگ کر کہیں  
 میں سے دیکھا، یعنی افعال نبوی (اور سنا) فرمائی، وہی تم نے بھی سنا اور دیکھا ہو گا۔  
 اہل اہل آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و فاعل کے لئے زیادہ کئی اور چیزیں میں نے  
 سنی ہیں اور مجھ کو خدا کی قسم کوئی ہیر سرکار روزِ قیامت سے غافل نہیں کر سکتی تھی۔

بہن صحابیہ! حضرت ابوہریرہ کی اس خصوصیت کو دوسرے اجنبیوں سے یہ بھی تسلیم کرتے تھے  
 اتفاق کرتے تھے اور ان کے مخصوص حالات کے باعث ان کی مداحیوں پر افتخار کرتے تھے

ابوہریرہ روایت کرتے ہیں: ایک مرتبہ میں حضرت عمو کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ ایک شخص آیا اور  
 کہنے لگا: "ابو محمد! مجھ کو نہیں معلوم، یہی (ابوہریرہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ جانتا ہے  
 یا قرہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں میں شک نہیں کہ ہاں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے وہ حدیثیں سنی ہیں جو میرے نہیں سنی ہیں، انہیں وہ چیز معلوم ہے کہ میری نہیں جانتے  
 ہم لوگ مائدہ پر تھے، ہمارے سپہ گھر تھے، ہاں پہلے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 صبح شام آتے اور بیٹھے جھٹکتے تھے۔ ابوہریرہ لیکن نے ان کے پاس حنا تھا اور ان کے  
 متعلقین تھے، ان کا ہاتھ سرور کوٹھیں کے ہاتھ میں تھا، جہاں سے کارہاتے تھے وہ بھی جانتے  
 تھے، مجھ کو قرآن مجسم اس میں شک نہیں کرتے کہ وہ ایسی چیزیں جانتے ہیں جو میری نہیں جانتے،  
 اور انہوں نے ایسی حدیثیں سنی ہیں جو میرے نہیں سنی ہیں۔

وہ شخص حدیث اللہ تعالیٰ ہم میں سے کسی سے اس کی محبت نہیں رکھتا

علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم کو انہوں نے حضرت میں انہیں دیکھا

ماہر فیضیٰ علیہ السلام نے صحیح  
ابوہریرہؓ کی حدیث سے صحیح  
طریقہ کوئی ذیل بیان فرمایا ہے کہ آپ  
خبر فرمایا۔

ایک مرتبہ حضرت ابوہریرہؓ نے ایک حدیث بیان کی، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے وہاں  
سے گھونٹے ہوئے اس کو سنا تو فرمایا: ”ابوہریرہؓ! کیجئے تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا  
روایت کر رہے ہو، حضرت ابوہریرہؓ فوراً کھڑے ہوئے اور یہود سے حضرت عائشہؓ کی خدمت  
میں حاضر ہو کر دریافت کیا آپ نے بھی یہ حدیث سنی ہے؟ فرمایا: ”ہاں! میں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے۔ اس پر حضرت ابوہریرہؓ بولے: ”ہم کو رسول اللہؐ سے  
نہ تو انور و اجماعی تعلق غافل رہ سکتا تھا اور نہ بائزادی میں لین و دین کرنا۔ میں آنحضرتؐ سے  
صرف دو چیزیں طلب کرتا تھا، کوئی کلمہ جس کی آپ مجھ کو تعلیم دیں یا ایک نعم جو آپ مجھ کو  
کھلا دیں۔“ ابن عمرؓ بولے

کنتما نرانا الرسول اللہ ﷺ لے ابوہریرہؓ، آپ ہم سے زیادہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم و اعلیٰ  
بحدیثہ سے  
کی حدیث کو جانتے والے تھے۔

ایک مرتبہ مروان کو حضرت ابوہریرہؓ کی کوئی بات ناگوار ہوئی، اس نے غضبناک ہو کر  
کہا لوگ کہتے ہیں: ابوہریرہؓ بہت حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرتؐ کی وفات کے  
بعد ہی انہوں نے پہلے مدینہ میں گئے تھے۔ فرمایا: میں جب مدینہ میں آیا تو حضرت جابرؓ میں تشریف  
رکھنے شہر میں دقت میری عمر تیس سال سے کچھ اوپر تھی اور آپ کی وفات تک سایہ کی طرح  
آپ کے ساتھ رہا، آپ کے ساتھ انوارِ مطہرات کے گھروں میں جاتا تھا آپ کی خدمت کرتا  
تھا، آپ کے ساتھ لڑائیوں میں شریک ہوتا تھا، آپ کے ہمراہ جاکر جاتا تھا، اس سے میں دوسرے  
لوگوں سے زیادہ حدیثیں جانتا ہوں، خدا کی قسم وہ جاہل جو مجھ سے نہیں آپ کی صحبت میں

تھی وہ بھی میری حاضر پائی کی صحبت تھی۔ درجہ سے حدیثیں پڑھتی تھی۔ ان میں حضرت عثمان غفر علیہ السلام اور زید خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

حضرت ابو ایوب انصاریؓ جن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتبہ جنگ جہاد قیام فرمایا تھا برسے پاؤں کے صحابی تھے لیکن اس کے باوصف وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے تھے کسی نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی تو فرمایا میں ابو ہریرہؓ سے کوئی حدیث روایت کروں مجھ کو زیادہ پسند ہے بہ نسبت اس کے کہ میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کروں۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو اپنے حافظ پر اتنا اعتماد نہیں تھا جتنا حضرت ابو ہریرہؓ کے حافظ پر تھا۔ وہ نہ دیتے تھے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں براہ راست کسی حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کروں اور اس میں کچھ کمی بیشی ہو جائے۔

توبہ جاحلہ | حضرت ابو ہریرہؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملازمت و قریبہ مسلسل کا جو شرف حاصل تھا اس پر ان کی توبہ حافظ نے سوتے پر بھاگے کا کام کیا تھا۔ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حافظ کی قوت کے لئے دعا کی تھی اس کا اثر ہوا جیسا کہ وہ خود بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ جو حدیث سن رہے تھے جو سننے نہیں تھے۔ لوگ مختلف طریقوں سے سوال کرتے تھے اور بالآخر انھیں حضرت ابو ہریرہؓ کی توبہ حافظ کا اعتراف کرنا پڑا تھا۔

ایک مرتبہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو بلا لیا اور اپنے کاتب کو تخت کے نیچے بٹھا کر ان سے حدیثیں پڑھنی شروع کیں۔ ابو ہریرہؓ بولنے لگے تھے اور کاتب انھیں لکھتا جاتا تھا۔ حضرت ابو ہریرہؓ اس کی جبراً کلم نہیں تھی، ایک سال کے بعد مروان نے انھیں پر طالب کیا اور اس نے وہی حدیثیں دریافت کیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے گزشتہ سال کی طرح

اس مرتبہ بھی ہے کہ کماست بخیر زیادتی خوردی کے وہ سب حدیثیں نقل کر دیں یہاں تک کہ ترتیب میں ہی کوئی فرق نہیں آیا۔

حدیث کی کتاب [آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک تو غالباً حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث کی کتابت نہیں کی کیونکہ اول تو انھیں اس کی فرصت ہی نہیں ہوتی ہوگی اور پھر انھیں یہ امید تھی کہ جس کسی حدیث میں کچھ شک ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کر کے اس کی رفع کر دیں گے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ کی وفات کے بعد قوت حافظہ کے باوجود زراہ احتیاط انھوں نے حدیثیں قلمبند کرنی شروع کر دی تھیں پھر ہر وہ جب تک اپنی کتاب نہ لکھ لینے کسی روایت کی توثیق و تصدیق نہ کرتے تھے۔ چنانچہ فضل بن یونس اپنے والد من بن عمرو کا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو ایک حدیث سنائی، انھوں نے اس سے غلطی کا اظہار کیا، من بوسے میں سے یہ حدیث آپ سے ہی سنی ہے۔ فرمایا اگر مجھ سے سنی ہے تو میرے پاس ضرور ملے گی۔ اس کے بعد ابو ہریرہؓ من کو ساتھ لیکر گھر گئے اور ایک کتاب دکھائی جس میں تمام حدیثیں درج تھیں۔ اس میں وہ حدیث بھی تھی حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں نے تم سے کہا تھا کہ اگر تم نے وہ حدیث مجھ سے سنی ہے تو ضرور میری کتاب میں ہوگی۔

احتیاط اس روایت سے ان کی احتیاطی روایت کا بھی علم ہوتا ہے کہ کسی حدیث پر یونہی حکم نہیں لگا دیتے تھے بلکہ جب تک اس کی خوب تحقیق نہ کر لیتے تو غیبا یا انباتاً کچھ نہ فرماتے اس کے علاوہ ایک اور روایت ہے جس سے ان کی خشیت الہی اور حدیث رسول اللہؐ کے جہت احترام کا پتہ چلتا ہے۔ ایک مرتبہ غیبا آپؐ مدینہ تشریف لائے تو حضرت ابو ہریرہؓ کو دیکھا کہ بیہوش پڑے ہوئے ہیں اور لوگ ان کے چاروں طرف جمع ہیں۔ یہ ان کے پاس جا کر بیٹھ گئے جب خدا ہوش آیا تو درخواست کی کہ آپؐ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ایسی حدیث سننا ہے



جس کو خود آپ نے سنا اور سمجھا ہو۔ ابو ہریرہؓ بولے: ہاں ایسی حدیث سناؤں گا۔ یہ کہا اللہ تعالیٰ نے ہر شخص پر رکھے۔ تین مرتبہ ایسی ہی ہوا۔ ہر شخص میں آئے اور کہہ کر کہ ہاں ایسی ہی حدیث سناؤں گا۔ پھر ہر شخص پر ہوا جاتے تھے۔ چوتھی بار ہر شخص کا علم: تینا شد یہ ہوا کہ غش کھا کے منہ کے بل کر چڑھے۔ شیخا آجی نے ان کو سنبھال لیا اور دیر تک نئے بیٹھے رہے۔ اتفاقاً ہوا تو ایک حدیث بیان کی گئی۔

حق گوئی | خشیتِ ربانی کے غلبہ کا ہی نتیجہ تھا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں نہایت بے باک اور ہری واقع ہوئے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ دینے ہیں قیام پذیر تھے یہاں کا گورنر مروان تھا۔ ایک مرتبہ ابو ہریرہؓ اس کے مگر تشریف لے گئے تو نصیری آؤ بڑاں دیکھیں۔ پہلے غصہ سے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہے کہ اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہے جو خدا کی مخلوق کی طرح مخلوق بنا ہے۔ مگر اس کی قدرت میں ہے تو کوئی قدرہ فلان یا محمد پیدا کرے دیکھائے۔

عام خبر | اس میں کچھ شک نہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ غزوہ خیبر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ اندر میں پر مشرف باسلام ہوئے۔ اس لحاظ سے ان کو صرف چار سال صحبت نبوی سے فیضیاب ہونے کا موقع ملا حضرت ابو ہریرہؓ سے جو حدیثیں منقول ہیں ان کی تعداد اس حدیث کے پیش نظر بظاہر زیادہ معلوم ہوتی ہے لیکن اگر اس حقیقت کو سامنے رکھا جائے کہ ان چار سالوں کی مدت میں حضرت ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک لمحہ کے لئے بھی جدا نہیں ہوئے اور سفر و حضر میں، جلوت و خلوت میں، رزم میں اور بزم میں ہر جگہ اور ہر مقام پر وہ آنحضرتؐ کے ساتھ ساتھ رہے۔ اور اس شرفِ مصیبت کی وجہ سے وہ حضورؐ کے تمام اقوال و افعال دیکھتے اور سنتے تھے۔ ہر خود بھی سوال کوئے میں بڑے جری اور صباک تھے۔ تو بلکہ نہایت آسان ہو جاتا ہے کہ دراصل ان سب چیزوں کے لحاظ سے

ملا ترخہ واجبہا ہر ایاہ سو ۷۰ مسلمان ہوں جنبل۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرویات کی تعداد مرتبہ میت کے اعتبار سے زیادہ نہیں ہے۔ یہ محبت تو  
 مسرور و مسخوہ ہو رہی تھی کہ میت کے لحاظ سے تھی۔ اب حضرت ابو ہریرہؓ کی قوت و حفظہ، انضباط  
 فی الروایۃ، اجلہ صحابہ کا ان پر عطا کردہ ثقیل، یعنی خوب تہامت و فقر و استغناء،  
 اعلان حق میں طرأت وہے ہوئی، احادیث رسول اللہؐ کے ساتھ غایت درجہ مشق و محبت ان کا  
 نہایت احترام، احادیث کی تکثرت، ان مسابحہ چیزوں پر غور کئے تو مرویات ابو ہریرہؓ کی کیفیت  
 کے متعلق بھی صاف معلوم ہو جائے کہ وہ کس باوجود کی ہیں اور ہمارے لئے کس درجہ الیقین  
 اعتبار ہو سکتی ہیں۔

یہی واقعہ سب سے پہلے محدثین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی بعض حدیثوں پر کلام کیا ہے  
 وہ اس پر مبنی نہیں ہے کہ انھیں حضرت ابو ہریرہؓ پر اعتقاد نہیں بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ  
 حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث تک برسلسلہ روا ہے اس میں بعض لوگ ایسے ہیں جو غیر ثقہ یا ضعیف  
 ہیں ورنہ محدثین کا الزام ہے کہ الصبیحاً بکافہ علقہ ذیٰ یعنی صحابی سب عادل ہیں۔

وفات : حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں ۳۸ھ میں وفات پائی یہی وہ سال ہے جس  
 میں حضرت عائشہؓ کا وصال ہوا ہے بعض روایتوں سے ۳۷ھ کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

مسند رک مکمل ج ۲ ص ۵۰۸

## حضرت عبداللہ بن عباسؓ

نام و نسب | عبداللہ نام ابو عباس کنیت، والد ماجدہ فاطمہ عباسیہ رضی اللہ عنہا ماجسرہ کا  
اہم گرامی ام الفضل، باب ثانی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پنا زاد بھائی اور اہم المرتضیٰ  
حضرت یونسؑ کے بھائی تھے۔ ہجرت سے تین سال قبل مکہ میں پیدا ہوئے۔ حضرت عباسؓ  
سے ہیں فتح مکہ سے کچھ پہلے علاقہ کوفہ کو شہ اسلام ہو کر رہے تھے تو حضرت عبداللہؓ بھی  
ساتھ تھے۔ اس وقت ان کی عمر گیارہ سال کی تھی۔ عمر کے اعتبار سے اگرچہ بچہ تھے لیکن  
حضرت عباسؓ کی تاکید کی وجہ سے خدمت نبویؐ میں اکابر حاضر رہتے تھے اور مجلس کے  
مذاکرات ملتے تھے۔

مشترکین کو حضرت ابن عباسؓ پر بڑا اثر ہوا۔ یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ان کی وفات کے وقت ان کی عمر صرف تیرہ یا چوبیس برس کی تھی اور ظاہر ہے کہ یہ عمر ہمیں کی ہے  
جبکہ انسان میں سبیدگی معاملہ درسی و تحقیقی بنی کا نقد کن ہو تو کمبے اس سے جو حدیثیں آپ  
سے مروی ہیں ان کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے؟

اس اعتراض کا جواب معذور کرنے کے لئے ہم کو مؤذیل پر غور کرنا چاہیے۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنا انس تھا؟

(۲) آپ کا علمی ذہن کیا تھا؟

(۳) صحابہ میں آپ کو کیا وقعت و منزلت حاصل تھی؟

(۴) روایات میں ان کی اعتبار کا کیا نامہ تھا؟

اب ہم ان میں سے ہر ایک کا جواب دیتے ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابن عباس کے ساتھ لے کر تو  
 کی نظر غفلت و غریبیت | قرابت و رشتہ داری کا تعلق تھا۔ پھر یوں بھی آپ ان کی ذہانت  
 و فصاحت پر نہاری اور رات کو رومی کے باعث ان سے محبت کرتے تھے۔ ابن عباس  
 آنسو چل کر گئی ہونے والے تھے۔ اور باب نظر اس کا اندازہ اسی ایک بات سے کر سکتے ہیں  
 کہ ان کی بیداری کے بعد حضرت عباسؓ انھیں خدمت نبوی میں بیکر حاضر ہوئے تو آپ  
 نے اپنے عباب دہن سے اس بچہ کے کام و دہن کی مینافٹ کر کے اس کی دستاویز ارجمندی  
 و بخت بلند پر پرہیز و پختہ کر دی۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سینہ سے لگا کر دعا کی اللہم عجلہ العو  
 ثلہ اللہ تو انھیں حکمت سکھائے۔ بعض روایتوں میں حکمت کے بجائے فہم کا لفظ آتا ہے۔  
 اور معلوم ہو چکا ہے ام المؤمنین حضرت سمرہؓ حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں۔  
 وہ ان کو نہایت عزیز رکھتی تھیں۔ اس بنا پر آپ اکثر حضرت سمونہؓ کے گھر میں رہتے۔ اور کبھی  
 کبھی رات کو بھی یہیں سو جاتے تھے۔ اس قریب سے انھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت گزاری کا شرف حاصل ہو جاتا تھا۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب میں نماز کے لئے بیدار ہوئے۔ ابن عباسؓ نے  
 وضو کے لئے پانی لا کر رکھ دیا۔ آپ نے پوچھا پانی کون لایا تھا؟ حضرت سمونہؓ بولیں عبد اللہ  
 مردہ کائنات کے خوش پروردگار ہیں واللہم عجلہ فی الدین و عجلہ القادریلے خدا  
 ان کو نہ سب کی معجزہ عطا فرما۔ اور تاویل کا طریقہ سکھا۔

حضرت سمونہؓ کے ہی گھر کا دوسرا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ نے نجد کی  
 غازیہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ آپ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر انھیں  
 اپنے بل پر کھڑا کر دیا۔ لیکن وہ حیران و ششدر ہو کر رہ گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے

فانیغ جو کردیافت کیا کہ ماں ہے مہرے یاروں افتر کیا آپ کے برابر کھڑا ہونا کسی کے لئے مناسب ہے حالانکہ آپ رسولی خدا ہیں؟ یہ سن کر سیدہ و عالم بہت خوش ہوئے۔ اور ان کے لئے علم و فہم کی زیادتی کی دعا فرمائی۔

وفات نبوی کے وقت | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت ابن عباسؓ کی عمر کا تھی، اس میں اختلاف ہے۔ سید بن جبیر نے خود حضرت

ابن عباسؓ سے جو روایت بیان کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر پندرہ سال کی تھی لیکن غالباً یہ زیادہ صحیح ہے کہ اس وقت آپ تیرہ برس کے تھے۔ اب غور کیجئے تیرہ سال کی عمر کا ایک تندرست بچہ اور ان خصوص عرب لیے گرم ملک کی آب و ہوا میں رہنے والا

اجھا خاصہ جوان اصدوی شعور و احساس ہو جاتا ہے اور ایک معمولی قسم کا دانا دینا انسان بھی اس عمر کے بچہ کو اور اس کے عام احوال و حرکات کو دیکھ کر لطیفانہ قسم اس کی آئندہ زندگی کے متعلق پیش گوئی کر سکتا ہے۔

ابن عباسؓ میں عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ غیر معمولی محبت و شفقت ظاہر کرنا اور متعدد مواقع پر ان کے لئے دعائیں فرمانا اور حضرت ابن عباسؓ کو دوسروں کی پسند و آپست قریب و انصالی کے مواقع کا میسر ہونا یہ سب اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نعمت کے بہت بڑے ذمہ دار عالم اور شریعت و مذہب کے روز و اسرار کے سین ہوئے وائے ہیں۔

علمی کمال | چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاؤں کے مطابق ہی ہوا کہ حضرت ابن عباسؓ علم و حکمت کے ایک بحرِ نابیدا بن گئے۔ قرآن، تفسیر، فہم، حدیث، لغت اور شاعری ان میں کوئی علم ایسا نہیں تھا جس میں ان کو باریت تلمذ حاصل نہ ہو۔

مستشرقین حضرت ابن عباسؓ کی کثرتِ روایت کو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی کم عمری کو دیکھ کر ان کی روایتوں پر شک و شبہ کا اظہار تو کرنے

گئے ہیں۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ نے جس قدسی ماحول میں تربیت پائی اور پھر خود انہوں نے جس نفعی و شوق اور محنت و کوشش سے علم و کمال کی تحصیل کی۔ اور اہل معاہدہ کے حیات ہونے کی وجہ سے جو ان کو اس کے میں از میں موافق حاصل تھے ان سب چیزوں کو باطل نظر انداز کر جاتے ہیں۔

علی شوقِ ازلی میں چند واقعات نقل کئے جاتے ہیں جن سے حضرت ابن عباسؓ کے شوقِ علم کا اندازہ ہو گا۔

حضرت ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک انصاری سے کہا کہ رسول اللہؐ وفات پا گئے۔ لیکن آپ کے اصحاب زندہ ہیں، جنہوں سے علم حاصل کریں انصاری بولے ابن عباس! لوگ خود غم میں تباہ سے محتاج ہیں۔ پھر تم دوسروں کے پاس کیوں جاتے ہو؟ حضرت ابن عباسؓ نے یہ سن کر انہیں میوڑ دیا اور تباہی تحصیل علم کے لئے نکل پڑے۔ خلیفہ و مشغول فراوانی کا یہ عالم تھا کہ جس کسی شخص کے پاس انہیں کوئی حدیث معلوم ہوتی محنت و مشقت برداشت کر کے وہاں پہنچتے اور اطلاع دیتے وہ شخص گھر سے نکل آتا اور بکتا ابن عباسؓ رسول اللہؐ آپ نے کیسے تکلیف کی۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں نے نہ سنا ہے کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سنی ہے۔ وہ کہتا ابن عباسؓ! رسول اللہؐ نے کیوں تکلیف کی کسی اور کو مسجد یا ہوتا۔ فرماتے نہیں یہ میرا کام تھا اس لئے میرے پاس آئے ہیں۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں انصاری کا حال یہی رہا۔ جب لوگ میرے پاس آئے ہوتے تھے تو انصاری نے کہا یہ زوجہ ان جو سے زیادہ عقلمند تھا۔

ابو رافعؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آقاؐ کو روئے غلام سے اس لئے ان کو اقبال و اضافی نبویٰ دینے اور دیکھنے کا موقع زیادہ ملا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ ان کے پاس ایک کتاب کو لیکر آتے اور پوچھتے جیسے کہ تھاؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلامِ غلام و دن

کیا کیا کیا اور ارفع بیان کہتے جاتے اور کاتب قلمبند کرتا جا رہا۔

سنہ ۱۱۰۰ھ میں آپ کی حضرت ابن عباسؓ کی ذاتی صفت و کوشش تلاش و جستجو جہنم تر بیت و  
 نمر و سترت و عمدہ ماحول اور ہم سب سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شغفانہ  
 دعاؤں کا نتیجہ ہوا کہ آپ صحابہ کرام میں علم و فضل کے اعتبار سے نہایت نمایاں مقام کے  
 مالک ہو گئے اکثر کا برہم جو عمر اور مرتبہ میں ان سے کہیں زیادہ تھے انہیں بھی ان کے علم و  
 تصور علم کا اعتراف کرنا پڑتا تھا۔

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے گائنا تفافعتنا  
 ہما کا مطلب دریافت کیا انہوں نے اس شخص کو حضرت ابن عباسؓ کے پاس بھیجا۔ اس  
 نے یہ جواب تو انہوں نے فرمایا۔

ما آسمان کا رقیب یہ تھا کہ بانی نہ برمانا تھا اور زمین کا رقیب یہ تھا کہ اس سے نباتات  
 نہ آتی تھیں۔ پھر اللہ نے ان میں خلق پیدا کر دی تو آسمان سے بارش ہونے لگی۔ اور زمین سے  
 نباتات اُگنے لگی۔ سائل نے واپس آکر حضرت ابن عمرؓ کو یہ جواب سنا تو انہوں نے کہا۔

لقد اوتی ابن عباس علیما ابن عباس کہ وہ بھی سچے علم و آگاہی سے پہلے  
 صدق اللہ کنت الولد البھنی مجھ کو تعجب ہوتا تھا کہ ابن عباسؓ قصیر  
 حوافہ ابن عباس علی قصیر قرآن میں کیسی جرات کرتے ہیں۔ لیکن  
 القرآن فالآلات قد علمت اب مجھ کو معلوم ہو گیا کہ واقعی ان کو علم  
 اندہ قد اوتی علیما روا کیا ہے۔

عمر بن عبدالمطلبؓ کہتے ہیں میں نے ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ سے کسی آیت کا مطلب  
 پوچھا تو بوسے ابن عباسؓ کے پاس جاؤ اب جتنے لوگ بھی باقی ہیں خدا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 پر جو نازل کیا تھا ان سب لوگوں میں ابن عباسؓ اس کے سب سے بہت عالم ہیں۔

علمِ باسنت کی وسعت کا یہ عالم تھا کہ صحابہ کرام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول یا فعل کے متعلق اختلاف ہوا تو وہ حضرت ابن عباس کی ہی طرف رجوع کرتے تھے۔ ایک دفعہ صوبہ میں اختلاف میں مسئلہ میں ہوا کہ سرور کونین نے احرام کہاں سے باندھا تھا؟ سید بن جبیر نے ابن عباس سے کہا: ابن عباس! محمد کو حیرت ہے کہ صحابہ میں حضور کے احرام باندھنے کی جگہ سے متعلق اتنا شدید اختلاف ہے کہ آپ نے فرمایا: اس مسئلہ میں میری معلومات سب سے زیادہ ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی جگہ کیا تھا۔ اس لئے اختلاف اور بھی زیادہ ہو گیا ہے۔ سبب یہ ہے کہ جب آپ نے مسجدِ نواصلیہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھا اور میکہ بکھانا شروع کیا تو جو لوگ اس وقت موجود تھے انہوں نے اسی کو یاد رکھا پھر جب اونٹنی روانہ ہوئی اور آپ نے پھر میکہ بکھانا تو جو لوگ اس وقت موجود تھے وہ یہ سمجھے کہ آپ نے جہنم سے ابتدائی ہے۔ پھر جب آپ بلند مقام پر پہنچے اور لبیک بکھانا شروع کیا تو جو لوگ اس وقت آگئے وہ سمجھے کہ آپ نے ابتدا میں سے کسی کے لیکن میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ نے مسجد میں احرام باندھا اس کے بعد جب اونٹنی روانہ ہوئی اس وقت، اور جب بلند مقام پر پہنچے، تب دونوں مرتبہ لبیک کہتے رہے۔

یاد اس طرح کے وجوہ و احوال ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام بڑے بڑے صحابہ حضرت ابن عباس کی جلالتِ علم و کمالِ فضیلت کے مستوف تھے اور عمر میں ان سے کم ہونے کے باوجود وہ ان کا بڑا احترام کرتے تھے۔ کسی نے ایک مرتبہ بھی ان پر عدم اعتقاد کا اظہار نہیں کیا۔ اسے مختلف ذیل مسائل میں انہیں کی طرف رجوع کرتے تھے۔

حضرت عمرؓ نے عروم شناس مشہور الاسلام بزرگ حضرت ابن عباسؓ کی کم عمری کے باوجود ان کو شیوخِ جلیلہ کی مجلسوں میں برابر شریک رکھتے تھے کسی نے کہا تو



ہمارے لوگوں کے برز میں آپؐ نے فرمایا تم ان کا مرتبہ جلتے ہو

روایت میں احتیاطاً اس علم و فضل اور کمال و مہارت کے باوجود روایت کے معاملہ میں بے انتہا احتیاط واقع ہوئے تھے۔ وہ حدیث بیان کرتے وقت اس کا ہر خیال رکھتے تھے کہ کوئی غلط روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب نہ ہو جائے۔ پہلے کسی مقام پر گندہ کیا ہے کہ جب لوگوں نے طب و دوا میں ہر قسم کی روایتیں بیان کرنی شروع کر دیں تو حضرت ابن عباسؓ نے روایت بیان کرنا ہی ترک کر دیا۔

وہ لوگوں سے فرستے تھے قائل رسول اللہؐ کہتے وقت یہ خوف و استغبر نہیں ہوتا کہ تم پر عذاب نازل ہو جائے یا زمین شوق ہو جائے اور تم اس میں سما جاؤ؟

روایت کی تعداد | عموماً کہا جاتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی کثیر روایت تھیں لیکن ان سے جو روایتیں مروی ہیں ان کی مجموعی تعداد ۲۶۹۰ بتائی جاتی ہے جن میں سے ۵۵ متفق علیہ ہیں یعنی ان کو امام بخاریؒ اور مسلمؒ دونوں نے اپنی تصنیف میں نقل کیا ہے ان کے علاوہ ما روایتوں میں امام بخاریؒ منفرد ہیں اور ۹۴ میں امام مسلمؒ

حضرت ابن عباسؓ نے مشنہ میں ہجرت سال اس جہان غائی کو اوداع کیا اب اگر آپؐ کی یہ عمر پیش نظر رکھی جائے اور پھر اس کے ساتھ ہی آپؐ کے شوق تحصیل علم، محنت و جستجو اور شب و روز کی مصروفیت و زہد کو دیکھا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ حدیثوں کی یہ تعداد کچھ زیادہ نہیں ہے اور دراصل یہ بھی حضرت ابن عباسؓ کی غایت احتیاط کا نتیجہ ہے۔

اس تفصیل سے حسب ذیل نتائج نکلتے ہیں۔

۱۔ بخاری کا کتاب التفسیر اب تو درمصر مسجد روایت ہے۔ ۲۔ صحیح مسلم اب ابی عن ہروایت عن العسفا۔

۳۔ مسند ابی ابی عن تفسیر حدیث عنی معلوم ہے۔ ۴۔ تہذیب الکمال ص ۲۰۰

(۱) حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ و سلم حضرت ابن عباسؓ پر ایک خاص نظر شفقت و تربیت رکھتے تھے۔

(۲) غم و غصہ میں آپ کا تہہ نہایت اچھی تھا۔

(۳) صحابہؓ میں آپ کو بڑی وقعت و منزلت حاصل تھی۔

(۴) روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا درجہ ممتاز واقع ہوئے تھے۔

ان سب مہتممیتوں کے پیش نظر بتا دیا گیا کہ ایک لمحہ کے لئے بھی حضرت ابن عباسؓ پر شک و شبہ کا اہوا کیا جاسکتا ہے؟ یہاں سوال اس کا نہیں ہے کہ بعد ازل لوگوں نے مداحوں میں کیا غلطی کر دیا جس کی وجہ سے تمام روایات ابن عباسؓ درجہ قبول حاصل نہیں کر سکیں۔ یہاں تو میرٹ ثابت کر لیا ہے کہ صحابہؓ میں جو بزرگ کثیر الروایت تھے وہ جن کی کثرت روایت اپنی مستشرقین کی نظر میں شک و شبہ کا باعث ہوتی ہے۔ ان کس پایہ کے بزرگ تھے؟ اور کیا ان بزرگوں کی کثرت روایت کے باعث یہ کہا جاسکتا ہے کہ عہد صحابہؓ میں احادیث کا ذخیرہ اتنا مشتبہ ہو گیا تھا کہ جن شے بڑے صحابہؓ بھی اس سے برا اثر نہیں دے سکتے؟

صحابہؓ سب عادل ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ جی وہ طبع نقد و معانی ہیں۔ جن پر ان کی کثرت روایت کی وجہ سے بعض گستاخوں نے زبان اعتراض کھولی ہے ان کے علاوہ جو صحابہؓ کرام ہیں ان پر کچھ ایسے زیادہ اعتراضات کئے گئے ہیں اور فرما فرمایا ہیں ان میں سے ہر ایک پر گفتگو کرنے کی ضرورت ہے کہ کونسا سلمہ سے جرح و تعدیل کے جو اصول مقرر کئے ہیں صواب کر لیں ان کی سند ذات ان سے بہت بلند و اعلیٰ ہے اور وہ سب کے سب عادل اور ثقہ ہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے اصحاب کے مقدمہ میں فصل ائمہ کے تحت اس پر تفصیلی بحث کی ہے جو مناسب مفہوم ہو سکتا ہے کہ یہاں اس کا اقباض درج کیا جائے۔ فرماتے ہیں،

”سب اہل سنت اس پر متفق ہیں کہ امام صحابہؓ عادل ہیں، چند ہند لوگوں کو موجود کر

کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے۔ خطیب نے کفار میں اس ہدایت کو نہیں مصلحی  
 جس میں وہ کہتے ہیں کہ سوا کی عداوت تو اس سے ثابت ہے کہ خود قتلے ان کی  
 تعدیل کی ہے اور ان کی ہدایت دیکھنے کی خبر دی ہے مثلاً اِنَّهُ خَالِيْنَا  
 كُنْتُمْ حَبِیْرًا ثُمَّ اُخْرِجْتُمْ لِنَاسٍ۔ اور كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا  
 لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ اِنَّهُ فَمَنْ اَلْمُؤْمِنَةُ تَاْمِيْنًا يَحْمِلُكَ تَحْتِ الشَّجَرِ وَفَعَلِمَ  
 مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ۔ وَاللّٰهُ يَكُوْنُ اَلْوَلٰی بِنِ الْمُهَاجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ  
 وَالَّذِيْنَ اَتَّبَعُوْهُ مِنْ بَنِيْ اِسْرٰءِیْلَ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ اَللّٰهُ الَّذِیْ  
 حَسْبُكَ اللّٰهُ وَرَحْمٰتُ اللّٰهِ عَلَیْكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ۔ لِلْمُهَاجِرِیْنَ وَالَّذِیْنَ  
 اَتَّبَعُوْهُمِنْ دِیَارِهِمْ اَمْوَالَهُمْ یَسْتَكُوْنُ فُتُوْلًا مِّنْ اَمْوَالِ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا  
 وَیُخْشَرْنَ اَللّٰهُ وَرَسُوْلًا اُولٰٓئِكَ صُورَةُ الصّٰدِقِیْنَ۔ یہ اور ان کے علاوہ  
 اور آیات کثیرہ اور حدیث کثیرہ میں سے صحابہ کی عداوت و نفارت یعنی طور پر  
 معلوم ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اس تعدیل کے بعد اب وہ منافقوں میں سے کسی  
 کی تعدیل کے متعلق نہیں ہیں اور اگر اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے صحابہ کرام  
 کی تعدیل میں یہ آیات و احادیث و ماورد ہوئی تب بھی ان کی بے حل خرابی اس  
 یعنی جبر، جہاد، اسلام کے لئے جان و مال کی قربانی، آوارہ و اجنبی کا قتل، دہشت  
 غیر غریبی و خیر غرضی، وقت و ایمان و یقین، ان کی عداوت و نفارت کا اور اس بات  
 کا پیش دلائے کے لئے کافی ہیں کہ وہ اپنے بعد میں آنیوالے لوگوں اور تمام تعدیل  
 کوئے والوں سے افضل والی ہیں۔ ہم علماء کا مسلک یہی ہے۔

بجز وہ دانتی کہتے ہیں کہ کسی شخص کے متعلق ہو کہ وہ اصحاب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی کی پیروی کر رہا ہے تو سمجھ لو کہ وہ خلیفہ ہے اور اس کی وجہ  
 یہ ہے کہ رسول حق ہے، قرآن حق ہے، اور جو کو قرآن مجید کہتا ہے وہ حق ہے اور یہ سب

کہ ہم تک صوبہ کراچی کی وساطت سے ہی تو پہنچا ہے لہذا لوگ (صحابہ پر جرح کو نہ دے) کہتے ہیں کہ ہر مسئلہ گواہوں (صحابہ) پر جرح کریں تاکہ اس طریقہ سے کتاب و سنت کو قابل اعتبار قرار دیں۔ یہ لوگ خود اس بات کے زاوہ مستحق ہیں کہ ان پر بہت کی ہلے۔ یہ ناکورہ ہیں۔

صحابہ کی فضیلت میں اعادیت بھی بہت کثرت سے آئی ہیں مثلاً ترمذی اور ابن جان نے اپنی ”صحیح“ میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث نقل کی ہے کہ میرے اصحاب کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے اللہ سے خیر و ان کو اپنے حسن و شہنشاہ کا نشانہ دینا جو شخص ان سے بہت دیکھے وہ مجھ سے بہت رکھنے کے باعث ان سے بہت کرتا ہے اور جو ان سے بعض دیکھے وہ مجھ سے بعض دیکھے کی وجہ سے ان سے بعض دیکھے جس نے ان کو تکلیف پہنچائی اس نے مجھ کو تکلیف پہنچائی اور جس نے مجھ کو تکلیف پہنچائی اس نے اللہ کو تکلیف پہنچائی اور قریب ہے کہ اللہ اس کو اپنی گرفت میں لے لے۔

ابو محمد بن حزم فرماتے ہیں۔

”سب صحابہ یقیناً اہل جنت ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَا يَدْخُلُونَ فِي الْكُفْرَةِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أُولَئِكَ يُكَلِّمُكَ فِيهِمْ وَكَانَ الْأُولَئِكَ الْمَشْهُورِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَلَّمُوا وَكَلَّمُوا فَقَدْ أَلَا عَذَابُهُ الْعَذَابُ“ اور ایک جگہ ارشاد ہے: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ“ یہی بات ثابت ہو گئی کہ ہم صحابہ البرصہ پر ایمان میں سے کوئی تاریں داخل نہیں ہوگا کیونکہ ان آیتوں کا خطاب انہیں سے ہے۔

عبد اللہ بن ابی سلمہ طبری روایت و کتب بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمان فرماتے تھے

اقل المعروضة وسلام على عبادة الذين اصطفى من عباده الذين استوفى

سے مراد صحابہ کرام ہیں۔

ماذا بنی جرح نے اپنی تقریر میں ابو زرعہ داری کے حوالے سے جو قول نقل کیا ہے غلطی اعتبار سے وہ عدالت صحابہ کی قوی ترین دلیل ہے۔ اصل یہ ہے کہ ہر جماعت میں چند لوگ ایسے ہوتے ہیں جو اس جماعت کی عملی تشکیل کرنے میں اس کے لئے قواعد و متروکات وضع کرتے ہیں۔ اور اس کو مضبوط بنیادوں پر قائم کرنے کے لئے ہر نئی سے نئی قرآنی کے پیش کر کے میں بھی مدینہ نہیں کرتے۔ جماعتی اصول کے مطابق یہ لوگ ہر قسم کی تفسیر سے بلند و بالا ہوتے ہیں۔ اور بنیادی چیز چاہئے کیونکہ اگر ان پر بھی اصول جرح و تعدیل جاری کئے جائیں تو بھر وہ جماعت جماعت باقی نہیں رہ سکتی۔

یہ ظاہر ہے کہ ہم تک کتاب و سنت کا جو کچھ ذخیرہ پیش ہے حضرات صحابہ کرام کی وصایت سے ہی پہنچا ہے۔ اگر ان پر بھی اور لوگوں کی طرح جمع و تعدیل کی جائے گی تو اس کے صاف منہ سے ہی کس سنت کا کیا ذکر خود قرآن مجید بھی (سازا مثلہ) ناقابل اعتبار قرار دے جائے گا۔ کیونکہ قرآن مجید کے قابل اعتماد ہونے کی دلیل آپ کے ہاں بجز اس کے کوئی نہیں ہے کہ وہ نقل متواتر کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے۔ نقل متواتر کی تعریف یہ ہے کہ ہر زمانہ میں اس روایت کو ایسی اکثر جماعت نے نقل کیا ہو کہ ان سب کا کذب پر متفق ہونا عاذاً بحال ہو۔ اب دیکھا ہے کہ جماعت انفرادیت مرکب ہوئی ہے اور چونکہ ہر فرد میں کذب بیالی کا احتمال ہے اس لئے جماعت میں بھی اس بات کا احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ سب کی سب کذب پر متفق ہو گئی ہو۔ اور سب سے پہلی جماعت جس نے قرآن مجید نقل کیا صحابہ کی ہی ہے۔ پس اگر صحابہ کی جماعت کو جرح و تعدیل سے بلند و بالا نہ تسلیم کیا جائے تو اس کا نتیجہ بجز اس کے کیا ہو گا کہ خود قرآن متواتر کے باوجود مریض شک و شبہ ہو جائے اور ظاہر ہے اس کو مستحکم نہیں

حدیث بھی برداشت نہیں کر سکتے اِقْبَا بِي حَتَّى يَبْتَغُوا الْيَوْمَ مَوْتًا۔

چنانچہ یہ قتل ابن سلع فرماتے ہیں۔

ثَعْنَانُ الْأَمَةِ مَجْمُوعَةٌ عَلَى تَعْدِيلٍ      ہر صفت کا تمام میں جسکی تعدیل و اتقان  
جَمِيعُ الصَّحَابَةِ وَمَنْ كَانُوا فِيهِمْ      سب لوگوں میں جنہوں نے کہا کہ وہ دو چار لوگ  
الْفَتَنُ مِنْهُمْ فَكَذَلِكَ      ہیں وہ بھی ان میں سے ہی ہیں۔ اور یہ  
بِاجْتِمَاعِ الْعُلَمَاءِ وَالْفُزْنَ بَعْدَ      فیصلہ سمجھنے کے ساتھ حسن ظن اور ان کے  
مَعْرِفَةِ الْأَجْمَاعِ احْسَانًا لِلظَّنِّ      فضائل و مفاد کو اپنی نظر رکھنے کی وجہ  
بِحَسْرَةٍ وَظُلْمًا إِلَى مَا يَحْدُثُ لَهُمْ      سے ہے۔ اور ہر گز یہ مفاسد حضرات  
مِنْ الْأَثَرِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا      شریعت کے نقل کرنے والے میں یاں لئے  
وَنَعَالَى أَمَّا سِوَا الْأَجْمَاعِ عَلَى      ستر تقاضے تو زبان کی عدالت ہر صفت  
ذَلِكَ الْفَقْدَانُ فَتَمُوتُ الشَّرِيعَةُ      ۱۴۱ جماع مقرر کیا۔

لہام قرآنی فرماتے ہیں۔

”سُوءُ بَصَرٍ أَوْ بَصِيرَةٌ خَلَّتْ كَأَنَّ بَيْنَهُمَا سَائِلٌ“  
کہ غور و اثر کے ان کی تعدیل اور ان پر نہانگی ہے۔ جس پر ہوا اتفاق ہے وہی  
یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع پر صحابہ کے کسی فعل پر مکت  
جسینی کرنے اور ان میں سے کسی کی شان میں گستاخانہ کلمات کہنے کی سخت ممانعت فرمائی  
ہے۔ جوہر کے خطبہ میں برابر مابوگا۔

أَعْلَمُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي      تو میرے اصحاب کے تعلق کو کہتے ہوئے  
لَا تَتَخَوَّنُوا وَهَمٌّ مِنْ بَدَلِي      اَللّٰهُمَّ تَدْرَأْ عَنْ كَوْمِيسَ بَدَنًا  
عَلَى صَاحِبِهَا      دیکھو۔

عدالت سے مراد انہیں بیان اس امر کی تصدیق کرنی ضروری ہے کہ صحابہ کی عدالت سے مراد کیا ہے؟ اس پر ہے کہ اصول حدیث کی اصطلاح میں عدالت کے معنی جھوٹ نہ ہونا ہیں۔ پس ہم صحابہ کو جو عدل کہتے ہیں وہ اس سے مراد یہ نہیں ہوتی کہ وہ سب گناہ اور معصوم ہیں بلکہ متعدد صرف یہ ہوتے ہیں کہ ان میں سے کسی کی طرف کذبہ کا اشتباہ نہیں پایا جاسکتا یعنی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کسی صحابی نے عمدہ قصداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی ایسی بات منسوب کی ہے جو آپ نے نہیں فرمائی۔ اس کا دعویٰ کسی حدیث سے نہیں کیا کہ صحابہ انبیاء کی طرح معصوم ہیں اور ان سے احتیاط و تقویٰ کے خلاف کوئی فعل صادر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ علامہ ابن ابی شیبہ کا قول ہے۔

ليس الملهو بعد التهمة بجهل صحابه كدعوت من يرمونهم بل هو  
العصمة لهم و احتمال المحبة باكل معصوم من اولاد من حسبه ترك ما  
حده و انما الملهو قبول رواية النعمان برأ حاله بل مراد صرف یہ ہے کہ جناب  
من غیر تکلف البحث عن اسباب عدالت اور نہ کسی طلب سے تسخیر بحث کے  
احسان و طلب العزیمۃ الا غیر انہ انہیں قول کی جانب کی نگاہ اس  
ان یثبت ان کتاب قادم و لہ صحت میں ہر کسی امر فلاح کے لزوم کا  
بیشک ذالک لہ ثبوت میں بھی ہونے اور یہ ثابت نہیں ہوتا۔

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کہتے ہیں۔

”علیٰ سنت کا یہ ثابت و مسلم عقیدہ ہے کہ صحابہ کرام کے کل عادل ہیں۔ یہ عقد باوجود  
ولایت کے اور سب والدہ رحمہ اللہ و ان بات محدث و علمی اسے اس غلط فہمی کی حقیقت  
سے بحث کی توجہ بہت ہوا کہ میں موقع بر عدالت کے مذاہن میں حجاب میں ملک  
صرف عدالت کی روایت حدیث ہے۔ اس کے موافق و جواز میں ہے اور





## تابعین کا دور

صحابہ کرام کے بعد تابعین کا عظیم کام درو آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرام مختلف شہروں میں متفرق ہو گئے تھے اور اپنے اپنے مقام پر قرآن و حدیث کی تعلیم دیتے تھے۔ مکہ مدینہ، شام، بصرہ، کوفہ، یمن اور مصر ان سب مقامات پر تعلیم قرآن و حدیث کی مستقل درس گاہیں قائم تھیں۔

مدینہ ان سب میں مرکزی حیثیت رکھتا تھا اکابر صحابہ مثلاً حضرت عمرؓ، زبیرؓ ثابتؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہم یہیں تشریف فرما تھے، مکہ میں حضرت معاذؓ بن جبلؓ، کوفہ میں حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ، بصرہ میں حضرت ابو موسیٰؓ، شریٰ اور انسؓ بن مالکؓ، شام میں حضرت معاذؓ، عبادہ بن الصامتؓ اور حضرت ابوالدرداءؓ مصر میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ بن العاصؓ علم و فضل کے تمام پیرا رہے تھے۔ ان کی درس گاہ فیض و ارشاد سے بڑے بڑے علماء پیدا ہوئے جن پر اسلامی علوم و فنون کو رومی دنیا تک نامزد ہے گا۔

یہی تابعین کرام میں جو صحابہ کرام کے علم کے صحیح وارث ہوئے انہوں نے قرآن، سنت اور ریاضیت محنت و جستجو قرآن و حدیث کا علم حاصل کیا اور اس میں جہاد و تامل و تامل کے اس کو محفوظ و معصوم طریقوں پر قائم کر دیا۔ تابعین کرام کے مختلف طبقات ہیں۔ طلاس ابن سعدؓ نے طبقات میں پہلے شہر کے نمائندے ان کی تقسیم کی ہے۔ پھر ایک شہر کے تابعین میں ثقافت و عدالت کے لحاظ سے متعدد طبقات قائم کئے ہیں اور ہر طبقہ کے حالات و اثری محنت و جستجو اور تلاش و تحقیق سے جمع کئے ہیں۔

تابعینِ مرتبہ کے طبقہ اولیٰ میں سب سے زیادہ نمایاں اور مشہور شخصیت حضرت امام محمد بن مسلم معروف بہ ابن شہاب زہری کی ہے۔ صحابہ کے بعد علومِ قرآن و حدیث کی نشر و اشاعت جن بزرگوں کی کوششوں کی رہینِ منت ہے امام زہری کا نام ان کے سرفہرست ہے۔ اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کی علمی کوششوں کا تذکرہ متفرق کر دیا جائے

**امام زہری** آپ کا نام محمد تھا اور ابو بکر کینیت، والد کا نام مسلم تھا۔ ان کے پروردگار عبد اللہ بن شہاب زہری نے فرمایا میں سے تھے۔ انہیں کی نسبت سے امام زہری ابن شہاب کہلانے ہیں۔ مشرق میں پیدا ہوئے اور کئی سالوں میں وفات پائی۔ امام زہری میں تحصیلِ علم کی استعداد فطری تھی۔ ذہانت و ذکاوت میں سب سے زیادہ نمایاں تھے۔ قوتِ حافظہ غیر معمولی رکھتے تھے۔ آٹھ دن میں پورا کلام مجید حفظ کر لیا تھا۔ تمام عمر میں صرف ایک مرتبہ ایک حدیث میں کچھ شبہ برپا تھا لیکن تحقیق سے معلوم ہوا کہ جس طرح انہیں یاد تھی وہ حدیث ویسی ہی تھی۔ اس غیر معمولی ذہانت و قوتِ حافظہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ہم کا دونی سستی بھی ایسا ہی مرحمت فرمایا تھا۔ اسی طلب میں آٹھ سال تک حضرت سید بن اسیبؓ کی خدمت میں رہے۔ ابو الزناد کہتے ہیں ہم ملار کے ہیں زہری کے ساتھ جاتے تھے، ان کے پاس کتابیں اور نسخے ہوتے تھے۔ جن میں وہ جو حدیث سنتے تھے لکھتے جاتے تھے۔ امام زہری کا دونی کسی ایک علم و فن تک محدود تھا بلکہ قرآن، حدیث، تاریخ، اور انساب عرب ان میں سے وہ ہر ایک کا ذوق رکھتے تھے۔

ابوصالح بیٹ سے منکر کرتے ہیں کہ میں نے زہری سے زیادہ کسی کو جامعِ علوم و فنون نہیں دیکھا وہ فریب کی حد میں بیان کرتے تھے تو معلوم ہوتا تھا کہ اس سے زیادہ کچھ اور جانتے ہوں گے۔ پھر عرب اور انساب کے تعلق بیان کرنے لگے تھے تو ابنا محسوس ہوتا تھا کہ سب سے جتروہی کو جانتے ہیں پھر اگر قرآن و حدیث بیان کرنے پر آجائے تو اس میں



تک تو ایک حدیث کا ہی فرق نہیں تھا۔

مرویات کی تعداد | احادیث و سنن کا نہ معلوم کتنا ذخیرہ ان کے سینہ میں ہوگا، ان سے جو روایں مروی ہیں ان کی تعداد و ذخیرہ اسے زیادہ ہے۔ پھر کیفیت و نوعیت

کے اعتبار سے دیکھئے تو ان کا پایہ بہت ہی اعلیٰ ہے۔ عربین و سلاج خود جلیل القدر محدث تھے قرآن سے جس نے زہری سے زیادہ کسی کو حدیث میں قصی فیصلہ کرنے والا نہیں دیکھا؟ امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہؒ قرآن سے جس نے زہری کی وہ روایات صحیح الاسناد ہیں جو انھوں نے سالم سے اور سالم نے اپنے والد عبد اللہ بن عمرؒ سے روایت کی ہیں؟

شیوخ | امام زہریؒ نے جیسا کہ پہلے مذکور ہو چکا ہے، طلب علم میں ہر منہ فضل و کمال سے سیراب ہونے کی کوشش کی تھی، اس لئے ان کے شیوخ کا دائرہ بہت وسیع ہے جس میں چند فاضلہ خواتین بھی شامل ہیں۔ صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرؒ، عبد اللہ بن جعفرؒ، ربیع بن جابرؒ، مسود بن غزوہؒ، انس بن مالکؒ، سہل بن سعدؒ، اسامہ بن زیدؒ، ابیہ بن عبد الرحمن بن ابیہؒ، محمد بن یحییٰؒ، عبد اللہ بن اعلیٰؒ، عبد اللہ بن عامرؒ، ابو اسدؒ، سعد بن سہلؒ اور ابو طلحہؒ اور اکابر تابعین میں حضرت سعید بن المسیبؒ، شعبیؒ، حسن بصریؒ اور کچھ نام زہریؒ جتنے بڑے محدث تھے انھیں ہی تھے چنانچہ ان کی وفات کے بعد محمد بن نورؒ نے ان کے فرائض جمع کئے تو جن جلدوں میں آئے۔

علم زہریؒ کے علاوہ اس عہد کے ائمہ حدیث جن کو سنن و آثار کی بنیاد قرار دیا جاتا ہو حضرت انسؒ، ایشؒ اور قتادہؒ ہیں۔ امام زہریؒ کے علاوہ پانچ طبقات پر مشتمل ہیں۔ ان طبقات میں سے ہر طبقہ ہے ماتحت طبقہ پر فضیلت رکھتا ہے۔ پہلے طبقہ میں وہ

سنن ذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴

حضرات داخل ہیں جو عدالت ثقافت۔ اتقان اور حفظ میں سب سے ممتاز ہیں اور اس کے ساتھ ہی اپنے شیخ کی طویل ملازمت و مصاحبت کا شرف رکھتے ہیں۔ دوسرے طبقہ میں وہ لوگ شامل ہیں جو عدالت اور ثقافت میں طبقہ اولیٰ کے برابر ہیں لیکن انہیں شیخ کی مصاحبت ان لوگوں کے برابر نصیب نہیں ہوئی۔ تیسرے طبقہ میں وہ بزرگ داخل ہیں جنہوں نے شیخ کی ملازمت تو پہلے طبقہ کے برابر کی ہے لیکن وہ غصہ جرم سے پاک نہیں، طبقہ چہارم کا اطلاق اس جماعت پر ہوتا ہے جس کے افراد طبقہ ثالثہ کے ساتھ جرح و تعدیل میں شریک ہیں اور اس کے ساتھ ملازمت شیخ بھی کچھ زیادہ طویل نہیں رکھتے، پانچواں طبقہ حنفیہ اور پچھلے مذاق کا ہے

ان مذاق میں مرتبہ اور درجہ کے لحاظ سے جو فرق ہے۔ اسی کے اعتبار سے ان کی روایتوں کے قبول و عدم قبول سے متعلق تشدد و اختیار کیا گیا ہے۔ طبقہ اولیٰ کے لوگ چونکہ سب سے اعلیٰ اور افضل ہیں اس لئے امام بکھری صورت انہی کو مستند قرار دینے میں اور ان ہی کی روایات پر اعتقاد کرتے ہیں۔ کبھی کبھی طبقہ ثانیہ کے مذاق کی کوئی حدیث جس کی صحت کا ان کو یقین ہوتا ہے اسے بھی آئے ہیں۔ البتہ دوسرا طبقہ امام مسلم کی شرط پر ہے۔ طبقہ ثالثہ کے مذاق امام ابو داؤد و ترمذی کی شرط پر ہیں۔ پانچواں طبقہ مجاہدین کا ہے اس لئے امام ابو داؤد کے نزدیک جو شخص ابواب کے ماتحت احادیث کی تخریج کرتا ہے اس کے لئے ان کی حدیث لینا جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر اس کو دوسرے مذاق سے اعتماد حاصل ہو جائے تو پھر اس روایت کے قبول کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

لہذا زہری اور ان کے مساعراۃ حدیث جن کے تراجم ابو زریعی کی کوششوں کے ذکر کا ... یہاں موقع نہیں ہے۔ انہوں نے اقوال و افعال نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی حفاظت اور ان کی نشر و اشاعت میں صحابہ کرام کی صحیح بائینی کا پروا پورا ترقی ادا کیا۔

پھر ان کے تادمہ نے اپنے اساتذہ کے مستند درس و علم کو سنبھالا تو ہمیں گواہ ہے کہ انہوں نے بھی اس بورقہ علمی کی حفاظت نتیجہ راجح اور اس کی اشاعت و ترویج میں کوئی کوتاہی نہیں کی اور اس کو ہر ممکن کوشش کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ محفوظ و مامون کروا کر سلسلہ تمدن کے دور تک برقرار رہا۔

نہری صدی ہجری میں جب ہندوین کا آغاز ہوا تو اس کی ایک قابل خصوصیت یہ تھی کہ اب تک احوال و خصلت سے الگ نہیں تھیں اور اسی بنا پر لوگ سنت کے ساتھ اقوال و صحابہ کو بھی ملائے رکھتے تھے۔ لیکن اب غیر القرون کے ختم ہونے کے بعد ضرورت محسوس ہوئی کہ حدیث کو بحیثیت ایک فن کے مدفن کیا جائے تو اقوال و صحابہ کو سنت سے خارج قرار دیا گیا اور خود حدیث کی صحت معلوم کرنے کے لئے روایت کے قبول و عدم قبول کا معیار باقاعدہ طے ہو کر رہ گیا۔ راویوں کا ایک ایک حال بڑی محنت و کوشش سے معلوم کیا گیا اب جمہور قادیان کی تعین ہوئی۔ حدیث کی متعدد قسمیں کی گئیں اور ان سب امور کی تکمیل کے لئے متعدد علوم و فنون مدون ہوئے جن کے حصار میں آج علم حدیث ہر قسم کے شکوک و شبہات سے دور نہایت مضبوط بنیادوں پر قائم ہے۔

اسناد [صحابہ کرام کے عہد میں ہی روایت کی توثیق کا قاعدہ تھا کہ راوی سے شہادت طلب کی جاتی تھی، تابعین کے عہد میں صرف شہادت کافی نہیں ہو سکتی تھی اس لئے اسناد کا سلسلہ قائم کیا گیا، یعنی جب کوئی حدیث روایت بیان کرتا تھا تو اسے بتانا پڑتا تھا کہ میں نے وہ روایت کس سے سنی ہے اور اس سے کس سے سنی تھی یہاں تک کہ وہ سلسلہ صحابی تک پہنچ جاتا تھا بڑے بڑے اساتذہ کا التزام کرتے تھے۔

ایک مرتبہ امام زہریؒ میں کی فراست و ثقافت میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا انہوں نے حضرت عثمان بن عفیفہؒ سے ایک حدیث بیان کی اور اس کے ساتھ اسناد بھی بیان کرنی شروع کی تو عثمان برسے آپ سندرہنے دیجئے، امام زہریؒ نے فرمایا کہ آپ بطور شرمی کے

صورت پر چڑھنا چاہتے ہیں :

ناہم معلوم ہو سکتا ہے کہ تابعین کے دورِ اول میں اسناد کا عام طور پر کیا ہیہ انتہام نہیں کیا جاتا تھا۔ لیکن جب طرح طرح کے فتنے پیدا ہو گئے اور بعض شریر نفس لوگوں نے اپنے عقائد باطلہ کو ثابت کرنے کے لئے احادیث وضع کرنی شروع کیں تو سند حدیث کی روایت کے لئے ایک لازمی اور اہم شرط قرار دی گئی۔ محمد بن سیرین کا قول تھا۔

ان هذا العلم دين فاعلموا  
عن تائخذون دينكم  
علم دین ہے تم دیکھو کہ اپنے دین کو اس سے  
عن تائخذون دینکم

پھر فرماتے ہیں۔

لو يَكُونُ فَيَسْأَلُونَ عَنْكَ اسناداً  
فلمّا وقعت الفتنة قالوا  
سئلوا رجلاً الكرم فينظر الى  
اهل البيت فيؤخذون حدّ ثم  
ويظهر الى اهل البيت  
فلا يؤخذون حدّ ثم يصرّح  
ہے لوگوں سے اسناد کے متعلق سوال نہیں کیا جاتا  
تھا پھر جب فتنہ واقع ہو گیا تو محمد بن سیرین نے کہا  
بہت اچھے لوگوں کے نام بیان کر دیے تھے  
جلے کہ وہ اہل سنت ہیں سچے دیندار ہیں اور  
کی حدیث قبول کر لیں اور اگر اہل بدعت ہیں  
سے ہی ان کی حدیث ترک کر دی جائے۔

حضرت سفیان ثوری فرماتے تھے۔

ما ديوں نے عبودت کی آئینہ شریعت کر دی تو ہم نے نامیج سے کام لینا شروع کر دیا :  
مسائل بینا تر یہ کہتے ہیں۔

لکھنا کہ اس کی تاریخ سے برعکس کہا کوئی مدعا نہیں ہے۔ میں شیخ سے اس کا پسند  
دریافت کرتا ہوں اس کی تاریخ بعدِ نقل ہو چنا ہوں اگر وہ صحیح ثابت ہوتا ہے تو  
پھر اس کے صدق و کذب میں تیرے کریمے ہیں۔

سے مرید الودی سے مقدمہ صحیح مسلم۔

حسن بن الربیع کہتے ہیں۔

۱۰ ایک بار میں بغداد گیا جب وہاں میرے لگا تو اصحاب حدیث وہ تکبیری شایعیت کو آتے ہیں، میری پہلی قواصمیں سے کہا ذرا ٹھہرو گئے احمد بن حنبل آ رہے ہیں۔ میں بیٹھ گیا جب وہ آئے تو مجھ سے پوچھا کہ عبد القدر بن مبارک کا کس مسئلہ میں شغال ہوا تھا وہیں سے کیا مسئلہ میں، جب امام احمد بن حنبل سے دریافت کیا گیا کہ آپ کا اس حوالے سے کیا مطلب تھا تو فرمایا میں گناہوں کی شناخت اسی طرح کر رہا تھا۔

اسناد کی حیثیت! اسناد کو عظیم حدیث میں جو حیثیت حاصل ہے اس کا اندازہ اس سے ہو گا کہ عبد القدر بن مبارک فرماتے تھے: اسناد دین کا جزو ہے، اگرچہ ہم ہوتی تو میں کے ہی میں جو آتا کہہ گذرتا ہے۔

علامہ ابن صلاح لکھتے ہیں: اصل اسناد اس امت کے فضائل میں سے ہے اور سنن مذکورہ میں سے ایک بہت بڑی سنن ہے، ائمہ حدیث کو سادہ مالی کی طلب اتنی ہوتی تھی کہ نفسی وہاں سے بڑی سختی سے ان کے انسان دنیا و دنیا سے بے خبر ہو چکے تھے اسے فراموش نہیں کرتے تھے۔ یعنی بن حنین کا انتقال ہونے لگا تو کسی نے ان سے پوچھا، اس وقت آپ کی قضا کیا ہے؟ فرمایا: ایک تہہ مکان اور ایک خان اسناد، محمد بن اسلم الطوسی نے کہا ہے: اسناد کا قرب گواہ ائمہ کا قرب ہے: قرآن مجید میں جو ایک مقام پر: اوشاکہ من علیہ آما ہے حاکم وغیرہ نے: طراویق سے نقل کیا ہے کہ اس کا مصدق علم اسناد احمدیت ہے: لکھ

میں روایت کا سلسلہ راویوں کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچتا اسے درجہ قبول حاصل نہیں ہوتا تھا، ابواسحاق نبراویم بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں۔

ایک مرتبہ میں نے ابو عبدی مبارک سے ایک حدیث سنی، ابو عبدی نے کہا:



تعلیٰ کا برکت۔۔۔ محمد لڑکتا و فطوم لہذا۔۔۔ مہر مٹ گیا بہت دریافت کیا  
 فاضل نے پوچھا، تم نے یہ حدیث کس سے سنی ہے؟ میں نے کہا، شہاب بن  
 خراش سے، فرمایا، وہ تو قدیر اور تہا بہت سے کس سے لی ہے؟ میں نے کہا، حجاج  
 بن یوسف سے، فرمایا، وہ بھی ثقہ ہیں، لیکن انھوں نے کس سے لی ہے؟ میں نے کہا  
 وہ نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جان کر رہے ہیں، عبداللہ بن مسعود نے یہ  
 منکر کہا، اے ابواسحاق، یہ حج بن یوسف اور انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان  
 توڑے ہوئے تعلق ہیں جن میں انوشوں کی گردنیں ٹوٹ جاتی ہیں، لے

۱۰۔ ادریال کی تدویں | اس عظیم استاد محدث کی وجہ سے ہی سوانح حدیث کے حالات و سوانح  
 کی چھان بین کی گئی، ان کے اخلاق و احوال کے ایک ایک گوشہ کی کھدائی احتیاط و بروہ و بروہ  
 تحقیق و تفتیش کی گئی، جس سے استاد ادریال کا وہ عظیم الشان فن مدون ہو گیا جس کی نظیر کسی  
 قوم کی تاریخ میں نہیں مل سکتی، جرمی کے مشہور فاضل منشی ڈاکٹر اسیر گزنیوں نے حافظ  
 ابن حجر کی کتاب کی تصحیح کی ہے، اصحاب کے دربار میں لکھے ہیں۔

تدویں قوم و سامعہ ابی محمدی شافعی سرحدیہ میں نے مسلمانوں کی طرح استاد ادریال  
 عظیم الشان فن اہل کلام کو جس کی وہ دولت آج باوجود لاکھ شخصوں کا حال مسلم ہو سکتا ہے۔

محمد میں سے اس شخص راہ میں جس انتہائی بے کاشی، دیانت داری، اور صلاح و تقویٰ کا  
 ثبوت دین ہے، یہ شہ اس کو اسلام کا ایک معجزہ کہا جاسکتا ہے، انھوں نے جرح و تعدیل کا  
 جو سہارا ضرور کیا تھا اس پر بلاوہ شاہوں سے بلکہ بڑے سے بڑے ائمہ مذہب کو پرکھا، اور اس راہ  
 میں نہ ان کو کوئی غیارت و مشمت مرعوب کر سکی، اور نہ وہ کسی کی غریبی و فسادت و مہلوانی  
 سے خوفزدہ ہوئے، جس شخص میں کوئی ذرا سا نقص بھی دیکھا اس کو برا ملا اور علی الاعلان کہا کہ

لے عدد مہمیں علم ذات، کثرت فن، صاحب روہ، اہل بیت، لے

لے عہد بہت انیسویں ۳۵۰، جو ہے ہی ایک مذکور ہے۔

لوگ اس کی مددائیں قبول کرنے میں حیلہ برنیں علی بن حنفیہ کہتے ہیں میں نے ایک مرتبہ  
عبداللہ بن مبارک کو دیکھا کہ ایک بھرے مے میں کبہ رہے تھے۔

”وَلَا عَرَبِيْنَ ثَابِتِ الْيَمِيْنِ“ یہ قول کوئے معلق کی مدح میں آگیا تھا کہ اس نے  
یعنی بن سید کہتے ہیں۔

میں نے حضرت خیال قرظیؒ ”شباب“ مالک ابراہیم بن یزید سے پوچھا کہ اگر ایک شخص  
حدیث میں لائق اعتماد نہ ہو اور جو سے کوئی شخص اس کے متعلق دریافت کرے تو  
یہ کیا کہیں؟ اس نے فرمایا کہ ”تم صاف حواص کہہ دو کہ وہ فاضل تھا“

امام سلمہؓ نے اپنی مصحح کے قدر میں ایک اسل کے ماتحت اس پر متصل کلام کیا ہے  
اور علامہ محمد بن ابی اوفیٰ سے ثابت کر دیا ہے کہ اگر کسی شخص کے متعلق کوئی خدا ساز بھی ہو تو  
اس کی حدیث قبل ذکر کی جائے اور صریح ہی نہیں بلکہ اس کا اعلان عام کر کے لوگوں کو  
اس کے قدر و شرف پہنچانے کی کوشش بھی کرنی چاہئے۔

ایک عجیب بات یہ ہے کہ اس سلسلہ میں کسی کے نزدیک تشریع کو بھی مثبت فی ہوا  
الحدیث کا سیارہ قرار نہیں دیا گیا۔ امام محمد بن سید القحطانی جو فن برجہ و تعدیل کے بے نظیر  
مقام ہیں ان کا قول پہلے کفر چمکے۔

لَعَنَ السَّالِكِينَ فِي شَيْءٍ اَكْذَبَ مَا صَحَّحَ كَيْ يَجْرِيَ اَتَا مَجْهُوْلًا يَوْمَئِذٍ  
مَنْعَهُ فِي الْمَجْدِ بَيْتٌ عَمَّ

جنازہ وہ حدیث میں دیتے ہیں۔  
لام سلمہ اس کی توجہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ عوام مجتہد نہیں ہوتے بلکہ ان کی زبان سے  
خلاف واقعہ الفاظ نکل جاتے ہیں۔

نہیں یہ جیسا بیان کرتے ہیں کہ امام مالکؒ فرماتے تھے چار شخصوں کی حدیث باطل  
نہ قبول کی جائے، ایک سے جو فضلیؒ دوسرے اس شخص کی حمایت خواہشات کا بندہ برادر

سنة خمس مئى مسلم سنة و مئة ائىة

لوگوں کو ان کی دعوت و تباہی و تیسرے اس شخص کی جو جھوٹا ہوا اور اگرچہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کذب بیانی کا ثبوت نہ پہنچا ہو لیکن لوگوں کی بات سمیت میں جھوٹ سے احتراز فرماتا ہو۔ اور چوتھے اس صاحب فضل و عبادت اور صاحب صلاح و تقویٰ کی حدیث کی قبول نہ کی جائے جو اس حدیث کو جاننا ہی نہ ہو جسے وہ بیان کرتا ہے۔

محدثین کو کسی کے متعلق اگرچہ معلوم ہو جائے کہ یہ شخص روایت کے قبول کرنے میں راوی کی جانچ و پڑتال اور اس کے حالات کی تحقیق نہیں کرتا تو وہ اس کو بھی خواہ وہ اپنی ذات سے کیا ہی بدست گذشتہ ہو، قابل اعتبار قرار دیتے تھے۔ بعد ازاں ابن مبارک نے ایک راوی بقرہ کی نسبت فرمایا۔

صديق الله ولكن ياتخذ  
عمن اقبل او اذ برعه  
زبان کا ہے۔ لیکن وہ ہر کہ وہ کی  
روایت قبول کرتا ہے۔

اسماء الرجال کی کتاب میں محدثین نے اس فن کو اس درجہ نثری دی کہ رُطاف کے احوال میں بڑی بڑی تحقیر کتابیں تصنیف کیں۔ پھر جو راوی ضعیف یا جھوٹے تھے ان کے احوال میں الگ، اہود جز معتبر و ثقہ تھے ان کے حالات میں الگ کتابیں لکھیں۔  
روفا مستحق کہتے ہیں۔

سب سے پہلے اس فن میں راویوں کی جرح و تعدیل میں محمد بن سید القطار نے ایک کتاب لکھی۔ اس مرتبہ کے شخص تھے کہ نام احمد بن حنبل نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ میری آنکھوں نے ان کا نظیر نہیں دیکھا۔ ان کے بعد اس فن کو زیادہ رواج ہوا اور کثرت سے کتابیں لکھی گئیں جن میں سے چند متاثر تصنیفات حسب ذیل ہیں۔

نام مصنف	کیلیت
<p>رجال جعفی ۱۰۰</p> <p>رجال احمد بن عبد الصمد شریفی مشہور</p> <p>رجال امام عبد الرحمن بن عاصم البزازی</p> <p>التوفی مشہور ۱۰۰</p> <p>رجال امام دارقطنی</p> <p>کامل ابن عدی ۱۰۰</p>	<p>خاص ضعیف الروایت لوگوں کے حال میں ہے</p> <p>اس کتاب کا نام کتاب البحر والتعبد ہے۔</p> <p>بہت ضعیف کتاب ہے۔</p> <p>مشہور محدث ہیں یہ کتاب خاص ضعیف الروایت</p> <p>اشخاص کے حال میں ہے۔</p> <p>اس فن کی سب سے مشہور کتاب ہے اور تمام</p> <p>محدثین متاخرین نے اس کو اپنا ماخذ بنالیا ہے۔</p>
<p>مولانا شبلی کہتے ہیں یہ کتابیں آج نہیں ملتیں لیکن بعد کی تصنیفات جو ان سے</p> <p>ماخوذ ہیں وہ دستیاب ہوئی ہیں ان میں زیادہ مشہور یہ ہیں۔</p> <p>تہذیب الکمال، تہذیب التہذیب، سان الملبران، تقریب، تاریخ کبیر، تاریخ</p> <p>تاریخ صغیر، کاشی (جسپ گئی)، لغات ابن جاشان (فلمی)، تذکرۃ المشاہیر، منتخب الثقب (فلمی)، ہذا پاشی</p> <p>تہذیب الاسرار واللغات، میزان الاعتدال، کتاب اللامع والکفی۔</p> <p>ظاہر ہے کہ ایک روایت کے تمام راویوں کے متعلق ایک ایک جزی کو معلوم کرنا</p> <p>سخت مشکل کام تھا لیکن یہ قول علامہ شبلی اس کام کے لئے بیگزروں ہزاروں محدثین نے</p> <p>اپنی عمریں صرف کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے ملے، ان کے متعلق ہر قسم کے</p> <p>مسئلات ہم پہنچائے، جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے ان کے دیکھنے والوں سے حالات</p> <p>دریافت کئے۔</p>	
<p>لے کتب خانہ مصنفین اس کا نسخہ موجود ہے۔ معہ دار الفہرست بغدادی اور کن سے خارج ہو گئی۔</p> <p>تہذیب الکتاب، مصر میں اس کا فلمی نسخہ موجود ہے۔</p>	

یہ دونوں کے مختلف حالات اور بعض دوسرے دور کی وجہ سے ہی احادیث کی متعدد تفسیر فراموش ہو گئیں اور ان کو صحیح و ضعیف وغیرہ تقسیم کیا گیا۔ ہم صرف حدیث صحیح کی ترویج بیان کریں گے اور باقی اقسام کا ذکر اسی ضمن میں آجائے گا۔

**حدیث صحیح** | محدثین کے نزدیک صحیح حدیث وہ ہے جس کی اسناد اور ہی سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو یعنی در بیان میں سے منقطع یا مرسل نہ ہو، در اس کو ایک ایسے شخص نے نقل کیا ہو جو عادل ہو، ضابطہ ہو، اور جس میں کسی قسم کا شذوذ یا حالت شبانہ جاتی ہو۔

**عدالت** | عدالت کی تعریف میں اختلاف ہے۔ چنانچہ علامہ طبریزی اور ان کی فرمائش میں تمام چیزوں میں سب سے زیادہ شکل عدالت کو سمجھنا ہے۔ امام غزالی و مستطقی میں فرماتے ہیں: عدالت ایک ایسا ملک ہے جس کے وزیر انسان کہاڑے اور کھاب اور صفائے برادر سے اجتناب کرتا ہے۔ بعضوں نے یہ بھی کہا ہے کہ عدالت کیا تو در صفائے درویشوں سے باز رکھتی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جس شخص میں صروت اور طاعت غالب ہو وہ عادل ہے۔ ان تفسیروں کی بنا پر ایک شخص جو کوئی ایسی حرکت کر لے جس سے اس کے دین کی رکاوٹ پرستہ حال کیا جاسکتا ہو مثلاً بازار میں کھانا، بازار میں پیشاب کرنا عام لوگوں کے ساتھ ہنسی اور مشغول کرنا اس کو بایہ عدالت سے ساقط سمجھا جائے گا۔

حافظ ابن تیمیہ نے سب سے الگ ایک نئی بات کہی ہے وہ فرماتے ہیں: عدالت ہر زمانہ اور مکان میں اور ہر قوم میں جس کے ہی اعتبار سے ہوتی ہے۔ چونکہ ہر قوم میں شاہد دی ہوتا ہے جو اس کے اپنے سبب عدالت کے خلاف ہو اسی اعتبار سے لوگوں میں ملکہ کرنا ممکن ہے۔ وہ اگر ہر طاقت میں شاہدوں کے لحاظ و واجبات اور ترک حرمت کی قید لگا دی جائے تو تمام یا اکثر شاہدیں باطل ہو جائیں۔

حق یہ ہے کہ امام ہمام نے بہت ہی حکیمانہ اور جلیل کن بات کہی ہے آپ کا مقصد  
 ہے کہ عدالت عدالت میں نفرتی ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کسی مقدمہ میں گواہی دینے کے لئے جس عدالت  
 کی ضرورت ہے اس کا سیارا ناخوش نہیں ہو سکتا جتنا کہ اس عدالت کا جو روایت حدیث کے  
 قبول کے لئے ضروری ہے۔ اب اگر عدالت کے تمام مختلف میدانوں کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے  
 تو معلوم ہوگا کہ سب سے زیادہ سخت سیاراں عدالت کا ہے جو راوی حدیث کے لئے ضروری ہے۔  
 اسماعیل بن ابی اوس کہتے ہیں۔

”میں نے ایک مرتبہ اپنے انہوں نام اکٹھے سے سنا فرمایا ہے کہ میں نے ستر لے لے  
 توبوں سے ملاقات کی ہے جنہوں نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بیان کی ہیں میں نے ان کی کوئی حدیث  
 قبول نہیں کی حالانکہ ان میں سے ایک ایک شخص اس بار میں خاک لگا کر اس کو  
 بیت اللہ کا پیادہ بنا دیا جاتا تو وہ اس کے حق میں اس کی ثابت ہوتا۔“

اس ایک واقعہ کی طرح کتب اسماء الرجال میں سیکڑوں واقعات نقل کئے ہیں جن سے  
 بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک عدالت کا جو سیارا ہے وہ کس قدر سخت و بڑا ہوتا ہے۔  
 یہاں یہ معلوم کرنا بھی غائی از قاصر نہ ہوگا کہ محدثین نے راوی کے لئے عدالت کی جو  
 شرط رکھی ہے وہ خود قرآن سے منبج ہے ارشادِ گرامی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
 قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ

ایک موقع پر ہے۔

وَأَلْهَمُوا دَاوُدَ عِزِّي  
 وَنَحْنُ عِزِّي

پہلے میں سے وہ صاحبِ عدل انسانوں کی بہادر  
 بن کر

روایت کے اعتبار | علامہ جزائری فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ ضبط و ضبط کی طرح عدالت بھی زیادتی سے طبعاً تباہ ہو اور نقصان قوت اور ضعف کو قبول کرتی ہے۔ اسی بنا پر علامہ نجاشی (رحمہم اللہ) نے شرح الطوفی کے شرح الامین میں بیان کیا ہے کہ روایت کا دار و مدار روای کے بدل و ضبط پر ہے۔ میں جو حضرات ان دونوں اصولوں میں مرتبہ اعلیٰ پر پہنچ گئے جیسے حضرت شہداء سفیان اور یحییٰ بن سیدہ قطان وغیرہ ان کی حدیث صحیح ہوگی۔ اور اگر گہروں کا دار و مدار عدالت کے اعتبار سے روای کو بطلان اعلیٰ پر نہیں اس کی روایت من ہوگی۔ عدالت اور ضبط کے تفاوت کے اعتبار سے روای کو بطلان پر نہیں کہا گیا ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔

ضبط | اس حدیث کے لئے دوسری شرط ضبط ہے۔ علامہ بخاری فرماتے ہیں:

”ضبط کی دو قسمیں ہیں ایک ضبط عندہ و دوسری ضبط کتاب۔ ضبط عندہ یہ ہے کہ روای نے جو کچھ سنا ہے وہ سب میں کوئی طرح بد ہو کہ جب چاہے اسے مستحضر کر سکے اور ضبط کتاب یہ ہے کہ جو کچھ اُسے فرمایا لکھ لے تاکہ اس میں کوئی قسم کے غلطی کے پیدا ہو سکے کا امکان ہی باقی نہ رہے یہ ضبط کی اعلیٰ قسم ہے۔“

لام مرتبہ نقل میں کہتے ہیں۔

”جو شخص حدیث کے ساتھ حدیثی شہم یا کذب ہو اور منقول ہو اور خطا زیادہ کرنا ہو اکثر ائمہ حدیث کے نزدیک اپنے شخص کے لئے بات طعنے دیتے ہیں کہ اس کی روایت پر حیاں نہ دیا جائے۔“

شذوذ | حدیث صحیح کی تشریف میں تیسری شرط شذوذ سے خالی ہونے کی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ روای نے جو حدیث روایت کی ہے اس میں کوئی ایسا شخص اس کے مخالف نہ ہو جو اس سے زیادہ قابلِ نزاع ہو اور اس شذوذ کا تحقق اس وقت ہوگا جبکہ دونوں روایتوں میں جمع کرنا مشکل ہو۔

**اہمیت** | اہم گئی علت تو اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی امر ایسا نہ پایا جائے جو صحبت حدیث میں قاصر ہو۔ مثلاً ارسال غنی معنی راوی کا اپنے معاصر سے لفظ من سے روایت کرنا جس سے یہ مشہور ہو کہ راوی نے اس سے سماع کیا ہے۔ حالانکہ اسے اپنے معاصر مروی حدیث سے باطل سماع حاصل نہ ہو۔ تاہم یہی بخفی اسی روایت کو کہ اس شخص سے جس سے اس کو سماع حاصل ہے لیکن نقل وہ روایت کرتا ہے جس سے اس سے نہیں سنی اور اس انداز سے بیان کرتا ہے کہ گویا اس نے اسی روایت کو خود مروی حدیث سے سنا ہے۔ علت کی دو قسمیں ہیں خفیہ اور ظاہرہ۔ خفیہ کی مثال اوپر گندہ کی ظاہرہ کی مثال فسق اور سوء خلق وغیرہ ہے۔

**مستحق** | حدیث کی وہ سری قسم جن سے اس کی تعریف عوامہ کی جاتی ہے کہ اس کا فرج معلوم ہو اور وہ جال مشہور ہوئے، مخرج معلوم ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ حدیث اسے راوی سے مروی ہو جو اسے شہر کے لوگوں سے روایت کرنے میں شہرت رکھتا ہو، مثلاً قتادہ اہل بصرہ سے روایت کرنے میں مشہور ہیں، اگر اہل بصرہ کی کوئی حدیث قتادہ سے مروی ہوگی تو کہا جائے گا کہ اس حدیث کا فرج معلوم ہے، اس حدیث کے رواۃ بہ اعتبار ثقاہت صحیح کے رواۃ کے برابر نہیں ہوتے۔ چنانچہ علامہ ابن جوزی اس کی تعریف میں فرماتے ہیں اس حدیث میں کچھ ضعیف ہوتا ہے جو احتیال کا حامل ہوتا ہے۔ لیکن اس پر کسی عمل کی بنیاد رکھنا درست ہے، صحیح الحدیث۔ دلوں حدیث سے مقبول کی قسمیں ہیں۔

اس کے بالمقابل مردود کی تین قسمیں ہیں عریض، متروک، منکروہ اور ضعیف کی جس میں اسناد کے نقص کی وجہ سے ضعیف ہوتا ہے چار قسمیں ہیں۔ منقطع، مضلل، معلق، مرسل۔ پھر رواۃ کی تعداد کے اعتبار سے حدیث کی دو قسمیں ہیں متواترہ و خبر واحدہ متواترہ کی تعریف یہ ہے کہ اس کو ہر حدیث میں اتنی کثیرہ سمت نے نقل کیا ہو کہ ان سب کا جھوٹ ہونے پر یقین ہو جانا عارۃً محال ہو جس حدیث میں تواتر کی شرطیں پائی جائیں خبر واحدہ کہلاتی ہے اور اس کی تعداد تیس ہیں۔



استاد و رواۃ کی تعداد اور مصنف کے کماؤ سے حدیث کی اتنی قسمیں زیادہ حاصل اس بات کی دلیل ہے کہ محدثین نے حدیث کی سمیت و غیر معلوم کرنے کے لیے اس کے ایک ایک جز کا تجزیہ کیا۔ مثلاً کے تھمروہ میں سے ایک ایک کو اچھی طرح جھجک دھوئیں کی کسوٹی پر برہنہ اور الفاظ معانی کے کلمات بھی اس کے تھمروہ کی پرمین بصیرت کے ساتھ غور و خوض کیا ہر نیا ذرا سے فرق سے ایک حدیث کو دوسری حدیث سے ممتاز کرنے چلے گئے اور اس طرح حدیث کی ہیئت ساری قہیں ہو گئیں۔ کسی قدر حدیث کی بات ہے کہ محدثوں کو جو کارنامہ مشابہتی حدیث و شائش کا سنن متاوردہ سب سے بڑی مثال صحیح حدیث غیر صحیح حدیث سے بالکل ممتاز ہو جسے وہی منکر کہا حدیث کی نظر میں مہذب، مزیوم قرار دیا جاتا ہے ایک صاحب لکھتے ہیں۔

انھیں (محدثین) نے اس حدیث پر جو احکام لگائے ہیں مثلاً قرنی صحیح، حسن، متبول یا ضعیف، منکر، موضوع اور مردود، ان سے غور و نظر ہر جہ سے کہ وہ کسی بھی فیصلہ تک نہیں پہنچ سکتے ورنہ روایت کی صرف حدیثی صورتیں ہیں۔ صحیح یا غلط؟

سبحان اللہ!

فرد کا نام جنہ رکھ دیا جنوں کا بھروسہ

جو ہے آپ کا سن کر ٹھکانے سے

## امام بخاری

یہاں تک ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ محدث حدیث کے نام میں اس کی حیثیت سے تھا۔ اب ہم ان محدثین کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جنہوں نے اپنی کتاب میں اس کا التزام کیا ہے کہ وہ علیٰ سیار کے مطابق جو حدیث صحیح ہوئی ہی کو نقل کر رہے گے اس سلسلہ میں سب سے پہلا نام امام بخاری کا ہے۔

**تہم رتب** آپ کا نام محمد تھا اور کنیت ابو عبد اللہ رتب یہ ہے محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن خنیسہ بن یزید۔ آپ کے اجداد فارس کے رہنے والے جو عیسائی تھے۔ سب سے پہلے جو شخص ان کے خاندان میں اسلام سے مشرف ہوئے بغیرہ ہیں بخاری کے رہنے والے تھے۔ مشرق میں پیدا ہوئے۔ امام بخاری کے والد ماجد اسماعیل بن ابراہیم بھی محدث تھے۔ امام بھی کس سے تھے کہ باب کا سا پر سے اٹھ گیا۔ آپ نے ماں کی آغوشِ کرم میں بے لوث دینی پالی۔

**حفظ حدیث** دس برس کی عمر ہوئی تو امام بخاری نے حدیث یاد کرنی شروع کی۔ آپ سے پہلے جو محدث تھے وہ اپنے اپنے نسخوں کی احادیث جمع کرنے پر ہی اکتا کرتے تھے۔ امام تک بن انس نے مجاز اور خصوصاً اہل مدینہ کی احادیث جمع کیں۔ ابن جریر نے بھی اہل مجاز اور خصوصاً اہل مدینہ کی حدیثیں جمع کیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ امام بخاری سے پہلے ہی ایسے محدثین تھے جو حدیث کی ساقبیں سے کر کے گوشہ گوشہ سے حدیث جمع کرتے تھے لیکن امام بخاری نے اس کا نوک و گداز زیادہ کتب میں کیا تھا۔

**طلب حدیث میں سفر** چنانچہ امام نے اپنے شہر کی احادیث سننے کے بعد آج کا سفر کیا اسدہاں کے محدثین سے حدیثوں کی سماعت کی۔ پھر مدینہ، نیشاپور، ری، بغداد، مصر، کوفہ، مکہ

درستہ، معزز، روشن، قیسا اور مصفا، محض تشریف لے گئے لہذا ان جگہوں سے احادیث حاصل کیں۔

اس طویل سفر میں آپ نے سولہ برس صرفہ لگائے اس مدت میں آپ نے جو کچھ سنت و شفقت برداشت کی ہوگی اس کا اندازہ کون لگا سکتا ہے؟

**تفہید حدیث** | امام بخاری صرف حدیث سننے پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ ثبوت اور الفاظ و معانی کے اعتبار سے اس کی تنقید کرتے تھے، اور ایک ایک راوی کے حالات کی تحقیق کے لئے دو دروازے دھک کے کھنسن مفر اختیار کرتے تھے۔ یہ خدا کا بیت بلا حسن ہے کہ امام بخاریؒ کی کوششیں پائیدار ہوئیں۔ اور وہ احادیث صحیحہ کو احادیث غیر صحیحہ سے تمیز کرنے میں بخاریؒ کا باب ہو گئے۔ امام بیہم کی یہ کامیابی دو صوفیوں کی رہنمائی منت ہے۔

آپ کا بطلان حدیث غیر معمولی قوت کا نقطہ ہے وہ خود فرماتے ہیں۔

”مجھ کو شرفِ بزرگ سے زیادہ حدیثیں یاد ہیں اور صحابہ و تابعین میں کی میں نے حدیث کی ہے ان میں کوئی ایک نہیں ہے کہ مجھ کو ان کی تاریخ اور جاسے پیدا ہونے و وفات اور مرنے معلوم نہ ہو۔ وہ میں جس کی صحابی یا تابعی کی کوئی حدیث روایت کرنا چاہا میرے پاس اس کی اصل موجود ہوتی ہے۔“

پھر اس غیر معمولی قوت کا فہم کے ساتھ امام بخاریؒ احادیث کو لکھ کر انھیں پڑھ کر اور زیادہ محفوظ کر دیتے تھے اور صرف لکھنے پر ہی کفایت نہیں کرتے تھے بلکہ رات کے وسط میں بیدار ہو کر ان کا مطالعہ کرتے اور ان میں غور و خوض کرتے تھے۔

وہ سری چیز جو امام بخاریؒ کی ماہ الذہبیہ ہے وہ ان کی غیر معمولی ہمارے تفہید رجال پر وہ خود فرماتے ہیں۔

”اس کتاب میں کوئی ایسا نام نہیں ہے جس کے متعلق مجھ کو کوئی قصہ معلوم نہ ہو۔“



الحاج المصباح | آپ کا سب سے بڑا کارنامہ جس کے احسان سے دجائے اسلام کبھی عہدہ برآ نہیں ہو سکتی، آپ کی کتاب الحاج المصباح ہے۔ امام بخاریؒ نے سولہ برس کی محنت و شاق میں ملک ملک کی خاک چھان کر گوشہ گوشہ سے احادیثِ صحیحہ کے جو انمول جواہر زیرِ پے فراہم کئے تھے، ان میں سے بھی کمال تحقیق و تدقیق، بالکل صحیح احادیث کا انتخاب اپنی مجموعہ میں جمع کر دیا جس کو بحالِ طبع پر اصح کتاب بعد کتاب اللہ کہا جاتا ہے۔

بعض محدثین نے بخاریؒ کی کسی کسی حدیث پر کلام کیا ہے لیکن جمہوری طور پر اس کو تمام کتب حدیث سے زیادہ صحیح اور مستند مانا گیا ہے۔ ابو جعفر کہتے ہیں امام بخاریؒ نے اپنی کتاب ابنِ بَرکی، امام احمد بن حنبل، اور یحییٰ بن عیینہ (جن کی جلالتِ شان اور شہادت و عدالت میں کسی کو کلام نہیں ہو سکتا) کے سنانے پہل کی تو سب نے شفق ہو کر اس کی صحت کی تمجید دی البتہ صرف چار حدیثیں ایسی تھیں جن کو محلِ نظر و تامل قرار دیا گیا۔ غرض کہتے ہیں: ان چار حدیثوں میں بھی تو امام بخاریؒ کا ہی صحیح ہے۔ حاکم ابو حمزہ کہتے ہیں:

محمد بن اسماعیل اکامِ فائدہ      محمد بن اسماعیل الامام سب سے بڑا برگِ باری  
الذی انزلنا الاصول و بین      جنہوں نے اصول و ترتیب کے مدار کو لوگوں کے سامنے  
فتاوس و کلی من علی بعدہ      وضاحت بیان کیا جس کی شخص نے ان کے بعد  
فانما اخذہ من کتابہ      کلی کام کہ جس نے ان کی ہی کتاب کو پایا ہے۔

امام بخاریؒ کی طرح امام مسلمؒ کا سب سے بڑا کارنامہ بھی احادیثِ صحیحہ کے التزام و مستند میں بہت بلند ہے لیکن مشہور محدث ابو الحسن الرازیؒ نے فرماتے ہیں اگر بخاریؒ نہ ہوتے تو مسلمؒ کے لئے ترتیبِ کتاب کی راہ ہمارے ہوتی، پھر فرماتے ہیں امام مسلمؒ نے بخاریؒ کی کتاب کو ہی اپنے لئے اسوہ بنالیا ہے اور اس میں درحادث کا اضافہ کر دیا ہے۔ تمام میں ترتیب اور طریقِ اسناد کی جامعیت کے لحاظ سے مسلمؒ کا جو مقام ہے اس کی تفصیل امام مسلمؒ کے حالات میں آگے آگے۔

تعداد اور حدیث | حفظ ابن حجر کے قول کے مطابق صحیح بخاری کی کل احادیث ۴۸۰۰۰۰ سات ہزار تین سو ساٹھ سو سے ہیں۔ لیکن ان میں کمر اور احادیث بھی شامل ہیں۔ البتہ مقلعات، متابعات، موقوفات اور مخطوعات داخل نہیں ہیں۔ اگر تعلیقات اور متابعات کو بھی شامل کر لیا جائے تو مجموعہ تعداد ۹۰۰۰۰ تک پہنچ جاتی ہے۔ مکررات کو الگ کرنے کے بعد اگر صرف حادیث منفرد انسداد کا شمار کیا جائے تو یہ تعداد صحت کر ۸۰۰۰۰ رہ جاتی ہے۔ خود امام بخاری کا ایک بیان ہے کہ مجھ کو ایک لاکھ صحیح اور دو لاکھ غیر صحیح احادیث یاد ہیں، اس کے باوجود ان کا اپنی صحیح میں صرف دو ہزار سات سو ساٹھ احادیث کا مجموعہ کرنا صحران کی غایت تحقیق و تنقید کی دلیل ہے اس بات کا بھی یقین نبوت ہے کہ یہ سب حدیثیں زیر العین میں اور ہم ان کے چونی چلے تسلیم کر سکتے ہیں۔

مشہور بخاری | اور ضخیم بخاری ہے۔ امام بخاری نے حدیث لانے کی جو مخصوص شرطیں متعین کی ہیں ان کے ہر ماہر جو جانے کے بعد پھر کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی۔ امام حاکم مقام کی درجہ شرطیں ہیں ان کے ساتھ امام مسلم بھی شریک ہیں یہ ہے کہ حدیث کی اصناف و متصل ہونی چاہئے یعنی امام بخاری نے اس کو جس راوی سے منسلک ہے اس سے لیکر ہر شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کا سلسلہ ہر ہر مروبوظ ہونا چاہئے۔ یوں ہو کہ در بیان میں ہمیں اختلاف پیدا ہو جائے۔ پھر اس روایت کے پیشے راوی ہیں ان سب کے لئے مسلمان صادق غیر بدلس وغیرہ مخطوطات و نقایست کی تمام صفات کے ساتھ منصف، منابط اور متعقل، سلیم الذہن، قلیل الوجدان اور صحیح الاعتقاد ہونا ضروری ہے۔ ہر جیسا کہ پہلے گفتہ چکا ہے۔ امام بخاری حدیث کے ہر نرسے امام شافعی اور مالکی و تھاقی کے علاوہ کو مصیبت شیخ کی مدت و فراغت اور حفظ و اتفاق کے اعتبار سے چند طبقات پر تقسیم کرتے ہیں، یعنی ایک وہ جنہوں نے سفر و حضر میں شیخ کے ساتھ سمیت و مصاحبت کی ہے اور دوسرے حفظ و اتفاق میں ہی مسبق

نمایاں ہیں۔ دوسرے وہ جو حفاظ و ائمان میں تو ایسے ہی مشہور ہیں لیکن ان کو شیخ کی صحبت قیادہ  
میرزا ہو چکی و جس علیٰ ہذا۔ ان مختلف درجات کے محدثین میں سے امام بخاریؒ کی شرط یہ ہے  
کہ راوی درجہ اول میں سے ہونا چاہئے۔ درجہ دوم کے راوی کی روایت بھی وہ لے لیتے ہیں  
لیکن انہیں اس کے کمال سے نہیں بلکہ محض تحقیقاً۔

امام بخاریؒ کی دوسری شرط یہ ہے کہ وہ روایت مسنونہ کو قبول نہیں کرتے یعنی اگر  
کوئی راوی اپنے کسی مہمصر سے روایت کرتا ہے تو امام بخاریؒ کے نزدیک محض جمعہ ہونا کافی  
نہیں ہے بلکہ جب تک دونوں کی ملاقات ثابت نہیں ہوگی وہ حدیث قبول نہیں کی جائے  
گی۔ امام مسلمؒ اس شرط کے خلاف ہیں۔ ان کے نزدیک معاشرت ہی قبول حدیث کے لئے  
کافی ہے۔ امام مسلمؒ نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے اور ثابت کیا  
ہے کہ روایت مسنونہ کے قبول کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اکثر محدثین کا سبب ان خاطر  
بھی اسی طرف ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ محدثین کے نزدیک لفظ عن کا استعمال "قال" ان  
طرح مطلق اجازت اور قصاں کے لئے ہوتا رہا ہے اس لئے جب تک ارسال کا کوئی قوی  
قرینہ نہ ہو محض عن کی وجہ سے ارسال غلطی کے شبہ پر روایت کو ترک کر دینا صحیح نہ ہو گا۔ امام  
ابن بازؒ سے اگر حقیقت خواہ کچھ بھی ہو۔ امام بخاریؒ کا روایت منقطعہ کو قبول نہ کرنا ان کے کمال  
استیلا و افتاد کی دلیل ہے چنانچہ ایک مرتبہ کسی شخص نے امام بخاریؒ سے ایک حدیث کے  
معلق سوال کیا جس میں تہ لیس کا گن نہ ہوتا تھا۔ آپ نے فرمایا تم کو خیال ہوتا ہے کہ میں  
نہ لیس کرتا ہوں حالانکہ میں نے اسی تہ لیس کے مشبہ پر ایک شخص کی دس ہزار بلکہ اس سے  
زائد حدیثیں ترک کر دی ہیں۔

امام مسلمؒ امام بخاریؒ کے بعد دوسرا مرتبہ امام مسلمؒ کا ہے۔ آپ عربی الاصل تھے۔ قبیلہ  
قرظیہ تعلق رکھتے تھے۔ نام مسلم تھا۔ کنیت ابوالحمزہ۔ بنشاہد رابانی وطن تھا۔ مشہور  
مشہور میں پیدا ہوئے۔ طبع حدیث میں عراق، حجاز، شام اور مصر کا سفر کیا۔ بغداد بھی

کی مرتبہ تشریف لے گئے وروہاں حدیث کا درس دیا۔ جس زاد میں امام بخاری رہے  
میں باور میں مقیم تھے، وہ مسلمانوں نے ان سے بھی استفادہ کیا۔ ملائکہ میں بقیام بیش پور  
وقاوت ہائی

اہم مسلمانوں کی سرگرم جہارت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ انہوں نے حدیث  
اور تعلقات حدیث پر کثرت سے کتابیں تصنیف کیں جن کے نام یہ ہیں

المستند الکبیر عن النورانی۔ کتاب التوحید علی الاشیاء۔ کتاب  
الاصحاح والکفی۔ کتاب التعلیل۔ کتاب الوحدان۔ کتاب الافراد  
کتاب الاقران۔ کتاب سواۃ احمد بن حنبل۔ کتاب حدیث عمر بن شعیب  
کتاب مشائخ مالک۔ کتاب مشائخ الثوری۔ کتاب مشائخ شعبہ  
کتاب من لیس له الاثر وواحد۔ کتاب المختصر میں۔ کتاب  
اولاد الصحابة۔ کتاب اوہام المحدثین۔ کتاب الطبقات۔ کتاب  
افراد الثائبین۔ اور کتاب روایۃ الاعتبار<sup>۴۱</sup>

لیکن ان کا سب سے بڑا علمی و فنی کارنامہ صحیح مسلم ہے جس میں انہوں نے  
غایت تحقیق و تدقیق کے ساتھ اپنی شروہ کے ساتھ بنی مقرب احادیث صحیح جمع کر دی ہیں  
بیان کیا جاتا ہے کہ مکمل احادیث سمیت کل حدیث کی تعداد وہ ۴۰۰۰ اور کثرت کے علاوہ  
تقریباً چار ہزار حدیثیں ہیں۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم اہم مسلم کی ملائکہ شان و زندگی و بختی میں کوئی کام نہیں ہو سکا  
کارنامہ۔ لیکن بخاری و صحیح مسلم میں موازنہ و مفاصلہ کے وقت جس کا یہ حصہ  
ہے کہ صحیح بخاری کو صحیح مسلم پر افضلیت سے وہاں کے وجود ہے۔



- (۱) رجالِ مسلم میں سے جن لوگوں کو ضعیف کہا گیا ہے ان کی تعداد بہ نسبت ان رجالِ بخاری کے جن کی تصنیف کی گئی ہے نیا دس ہے۔ بخاری کے کل لیست مذکور ۸۰ ہیں اور سلم کے ۱۰ جن سے صرف امام سلم نے روایت کی ہے۔
- (۲) امام بخاری جیسے ضعیف لوگوں کی روایتیں زیادہ نہیں ملتے صرف ایک دو حدیثیں ملے جاتے ہیں۔ امام سلم نے ایسے لوگوں کی حدیثیں نہ لیں تعداد میں لی ہیں۔
- (۳) امام بخاری صرف درجہ اول میں کا ذکر راہ پر چکے ہے کے زیادہ کی حدیثیں ملتے ہیں شاذ و نادر کہیں تصنیفاً درجہ دوم کے نواف کی حدیثیں بھی نقل کر دیتے ہیں۔
- (۴) امام بخاری روایت معنی پر اس وقت تک منسلک مستند روایت کا حکم نہیں لگاتے جب تک کہ معنی اور معنی عن کی طاقات تاریخی اعتبار سے ثابت نہ ہو۔ اس کے برخلاف امام سلم روایت معنی پر ہی اتصال کا حکم لگاتے ہیں۔ اگر داری در نس نہ ہو۔

یہ وجہ ہے جن کے باعث صحیح بخاری کو صحیح مسلم پر ترجیح دی گئی ہے۔ لیکن حق یہ ہے کہ بعض وجہ سے صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر فوقیت حاصل ہے ان میں ایک بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ نظامی ہجر اور بعض دوسرے علما سے لکھی ہے جسے کہ امام سلم نے ایک حدیث کے پختہ طرق و اسانید انھیں معلوم تھے سب ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں جس سے بڑا فائدہ ہے کہ کتاب حدیث کو ایک وقت ایک حدیث کے تمام طرق معلوم ہو جاتے ہیں اور پھر اس کے نئے حدیث پر حکم لگانا نہیں ہو جاتا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگرچہ امام سلم نے بھی امام بخاری کی طرح اپنی کتاب کو ابواب ظہر پر مرتب کیا ہے لیکن انھوں نے خود کسی مسئلہ پر حکم لگانے سے اجتناب کیا اور اس باب کے تحت صرف امام حدیث کے جمع کر دینے پر کفایت کی ہے۔

نتیجہ بخاری و سلم | یہاں بات واضح رہنی چاہیے کہ بعض حدیثیں صحیح بخاری و اور

صحیح مسلم کی بعض حدیثوں پر جو کلام کیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ حدیثیں بالکل ساقط ہیں بلکہ وہ صرف ایک فنی کلام ہے۔ اہم بخاری و مسلم نے اپنی تحقیق میں بعض راویوں کو مدد دی اور نقد سمجھا اور ان کی روایت قبول کر لی۔ اب بعض محدثین مثلاً دارقطنی اور ابن حجر و غیرہ فرماتے ہیں کہ وہ لوگ منکر نہیں ہیں تو ہم کو ان دونوں میں مما کہہ کر نا ہو گا اور چونکہ اکثریت امام بخاری کی طرف ہے اور ان کی غایت تحقیق و تدقیق مسلم ہے اس لئے فیصلہ انھیں کے حق میں ہونا چاہئے۔

اور اگر تنویری دیر کے لئے مان بھی لیا جائے کہ یہ چند حدیثیں ضعیف ہیں تو ان کے علاوہ وہ تمام احادیث جن کی صحت پر امت کا اتفاق ہے انھیں تو تسلیم کرنا ضروری ہے ضعیف حدیث میں اگر تخریق کا قوس صحیح ہو سکتا ہے تو تصحیح کے باب میں بھی ان کا قول مضبوط ہو گا۔ آخر یہ کہاں کا انصاف ہے کہ آپ ان کے ایک قول کو تسلیم کریں اور دوسرے کو رد کر دیں انھوں نے بعض الکتاب و تکفرون پر بعض

حافظ ابن حجر بخاری و مسلم کے ناقصوں کی تقلید پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔  
 ہر ضعف کو یہ معنوم کرنا چاہئے کہ اگرچہ ان میں سے اکثر اوہیت اسل  
 موضوع کتاب میں کوئی قدرع پیدا نہیں کرتیں کیونکہ جب کہ نام ابو عمرو بن  
 الصلاح وغیرہ نے دعویٰ کیا ہے کہ اس کتاب کی تمام روایت و مراجع صحیح  
 ہیں تاہم زیادہ سے زیادہ وہی کہا جائے گا کہ یہ ہندو واضح وہ ہیں جن کی صحت  
 میں نزاع ہے اور ان کو وہ قطعی باتوں سے وصل نہیں ہوئی جو کتاب کے بڑے  
 حصہ کو حاصل ہے۔

۱۔ فقط اہل ترمذی منہج السنہ میں فرماتے ہیں ۱۔

۲۔ تصحیح کے باب میں ان حدیث سے بخاری و مسلم کی تقلید نہیں کی ہے

بلکہ میں حدیثوں کی تصحیح ان وہ فرقہ اماموں سے کی ہے وہ سب کی سب تقریباً  
 بیس حدیثوں کو مستثنیٰ کر کے امام بخاری و مسلم سے چنے بھی صحیح نہیں ان کے  
 عہد میں بھی صحیح نہیں اور ان کے بعد بھی صحیح رہیں۔ مُسنن نے ان دونوں  
 کتابوں میں بہت خود غرضی کی اور میر تصحیح احادیث میں امام بخاری و مسلم  
 سے موافقت کی ہے۔

—————

۱۔ امام بخاری و امام مسلم کے علاوہ چار ائمہ حدیث و فقہ میں ہیں کے مجموعہ احادیث کو مسلح مستند  
 دیا گیا ہے۔ امام ابو داؤد، ترمذی، ضائی و امام ابن ماجہ و امام احمد۔ ان سب بزرگوں کے تراجم  
 باعث طوالت ہوتے اور پھر ان چار کتابوں کا مزید صحیح بخاری و صحیح مسلم کے بعد ہے مگر یہ حدیث  
 بخاری و مسلم کو ہی، ان میں تو یہ غنیمت ہے۔ اس سبب سے ان بزرگوں کے تراجم تک کرنا ہوں

اصول دینیت

یہاں تک جو کہ عرض کیا گیا اصول روایت کی نسبت صاحب ہم تحقیق دعائے دعا تھا کہ دوسرے اصول روایت پر کلام کرتے ہیں جو پہلے اصول روایت کی طرح بڑا اجماع اصول ہے۔  
میں طرح روایت کا اصول قرآن مجید سے ماخوذ ہے۔ اصول روایت بھی قرآن مجید ہی متعین کر دیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر بعض منافقوں نے نسبت لگائی اوصاف کا جو یہاں اس نود و شوریہ کیا کہ بعض مسلمان بھی مذہب پر جو گئے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

حضرت ابن عباسؓ حضرت ابو ہریرہؓ کو ضعیف الروایہ نہیں سمجھتے تھے لیکن چونکہ ان کی یہ روایت حدیث کے خلاف تھی اس لئے انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا اور سب سے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو کہنے میں غلطی ہوئی ہے روایت کے اصول میں ایک یہ بھی ہے کہ جو روایت کتاب الشہادۃ میں نہ ملے اسی الشہادۃ و سلم کی کسی مشہور سنت کے خلاف ہو اسے قبول نہ کر لیا ہے۔ صحابہ کرام کا اس پر بھی حال تھا اور اسی روایت کو صحیح تسلیم نہیں کرتے تھے۔ حضرت عائشہؓ کے سامنے ایک عورت نے کوئی حدیث بیان کی۔ آپ نے اس کے تسلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ ہم ایک عورت کے کہنے پر کتاب الشہادۃ و سنت رسول اللہؐ کو نہیں سمجھتے۔ ایک حدیث ہے کہ بنت کو اس کے ہاتھ لگانے کے فوہ کی وجہ سے مذاہب دیا جائے گا۔ حضرت عائشہؓ نے یہ حدیث سنی تو اس کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ یہ قرآن مجید کے حکم کے خلاف ہے۔ اودھرتہ الثوری اور تھانہ ان کی سند و لاہل الشان الا ماشاء کے خلاف ہے۔ اسی طرح حدیث سراج میں جو حدیث ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم روایت ماری سے شرف ہوئے۔ تو حضرت عائشہؓ نے اس کی صحت سے بھی انکار کر دیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا تھادکوا لاجساد

ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت بیان کی کہ ہمیں میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اسے وصول کرنا چاہیے۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے یہ سنا تو فرمایا اچھا ہر مرتبہ کا کہا ہو گا ان دونوں بزرگوں کا مطلب یہ تھا کہ اگر ہاتھ کو دھوئے بغیر ہاتھ میں ڈالنے سے پانی ناپاک ہو جائے تو اس کی وجہ سے ہم (مھراس) بھی ناپاک ہو جائے گا اور ظاہر ہے کہ اس میں بڑا مرتبہ ہے۔ پس ایسا حکم ایک اصل دفعہ اخیر کے خلاف ہے اور اس نے اس کی صحت پر اعتبار کرنا مشکل ہے۔

اس سے بھی زیادہ حقیقت افزہ ایک اور دفعہ ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ کے سامنے برفالی کے متعلق حضرت ابن عمرؓ کی حدیث نقل کی گئی تو آپ نے فسر دیا کہ

رسول آتے تھے، انہیں وہ علم تو کسی بھی افواہ یا بیعت بیان فرماتے تھے۔ یعنی ان کی حیثیت محض حکایت کی ہوتی تھی۔ چنانچہ بدغالی کے شخص بھی یہی کہتے ہیں کہ آپ خود یہ حکم کس طرح بیان کر سکتے تھے جبکہ قرآن مجید میں صرف سورہ فزیر دیا گیا ہے۔

وَالَّذِي كَفَرُوا بِكَ مِنْهُ  
تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَعَالَى كَيْتَبُهَا

دہریت کے اصول | قرآن مجید حدیث کا دہرایا اور اس کی صحت وغیرہ کے اصول و ضوابط متعین کئے گئے تو محدثین نے دہریت کے اصول ہی منصفہ کئے۔ علماء ہمدانی فرماتے ہیں۔  
”تاریخی جیون حدیث ہی نہیں ہے کہ اس کو نقد و دلیل نے بیان کیا ہو بلکہ ہر قسم

معرفت اور کثرت سماع دور ذکر سے ہی اس کو پیدا جاتا ہے۔“

شیخ ابو اسحاق شہرنازی محدثین لکھتے ہیں

”یہ امور بنیادی وجہ سے اگر کسی شہر کو فتح نے ہی بیان کیا ہو تب ہی اس سے رو کر دہرایا ہے۔ یہ ہیں۔“

۱۔ جو حدیث متعینات محض کے خلاف ہوں یا اہل ہوں، معلوم ہے کہ یہ کہ شرع تو مجازات محض کے مطابق ہے نہ کہ اس کے خلاف۔

۲۔ کتاب اللہ کی کسی نص یا حدیث متواترہ کے خلاف ہو تو سمجھا جائے گا کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے یا وہ منسوخ ہے۔

۳۔ اجماع کے خلاف ہو۔

۴۔ ایک ہی شخص یا ایک ہی روایت بیان کرے جس کا علم عام لوگوں کو ہوتا ضروری ہو۔

۵۔ عادی تنا ایسی روایت بیان کرے جس کو عادیہ یا تواتر کے ضد ہو مروی ہو چاہئے۔“

فتح المغیث میں ہے کہ حدیث کا موضوع ہر بات کی انہی طرز کی عدم فصاحت سے بھی معلوم ہو جاتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ معصرت علیٰ منہ علیہ وسلم افعی العرب کا لفظ ہے۔ علامہ ابن جوزی نے بھی اصول و روایت کو قدر تحصیل سے بیان کیا ہے۔

قال ابن جوزی دلیل حدیث اس جوزی کے کہ ہے کہ یہی حدیث کو کجھو لیا جاتا تھا الف اذ قول ان کے عمل یہ اصول کے خلاف ہے قرآن و کتب بانی نص الاصول فاعندوا انہ او من کثرت سے اس کی نسبت اس بحث موضوع فلا یطعن علیہ آو کی ضرورت نہیں کہ اس کے ذریعہ متبرہا : ای لا یضربونہ و لا یطعن فی غیرہ ای حرج و حدیث قابل اعتبار نہیں ہر جہاں کیوں نہ ہو فہم فی حدیث ہے جو حدیث کے خلاف ہو اور وہ

واللہ اھدا او ضل انہ لیس لکذب حدیث بھی غیر متبرہہ جو حدیث کتب و السنۃ المتواترۃ او الاجماع سنہ ہا اخرج علی کے خلاف ہو اور کجھو

اتطوع حیث لا یقبل فی من قسم کی باتوں کی اس میں گنجائش بھی نہ ہو اور وہ

ذلک التاویل و بعض الاولیاء بالوعید المشدید علی الاعمال فی غیرہ و بعض الاولیاء بالوعید المشدید علی الاعمال فی غیرہ و بعض الاولیاء بالوعید المشدید علی الاعمال فی غیرہ

بہت بڑے نوب کا وعدہ کیا گیا ہو اس قسم کی حدیثیں نقد گو اور بازی و گوں کے کلام میں مرحوم ڈی حدیث انہ لیس لکذب کہتے سے مراد ہوتی ہیں اس طرح وہ حدیث

واللہ قید من رکن اللعن کا لکھا بھی بخلاف اصحاب سے اس کی ضرورت ہائی جائے

الغیرہ حتیٰ انہ لیس لکذب مثلاً نہ کہ وہ غیر زائد نہ تھا و اسی کو دیکھ کر بعضہم فانہ لیس لکذب جس و گوں سے کہتے کہ اس کا مراد یہ کہ ہے۔

واجب وکل هذا من القرآن یہ تمام قریشی توحید ہی جو رسالت ہی پسندتے  
 فی المرحی وقد تكون في جہت ہی کہیں، قرآن معلوم کیا ہی پسندتے  
 القرآن کی قصص ضیافت مع ہیں۔ مظلایات کا واقعہ غلبہ توحید کے ساتھ  
 المحدثی او انفرادہ حسن لم ہٹا آیا۔ بلکہ کوئی راوی تنہا ایسے شخص سے  
 یہ کہ بحالہ و جد حسن روایت کہے جس سے ملا ہی نہ ہو، یا تنہا کوئی  
 غیر صمد او انفرادہ بنی مع ایسی بات بیان کرے جس کا علم اور لوگوں کو  
 کو نہ مایلزم المتکلفین علیہ ہی ہو حاضر و قاضیا کہ خطیب کے خلاف کے  
 و کلم العبد و فیہ کا فردہ شروع میں اس کی تصریح کہ ہے باوجود  
 الخطیب فی اول الکفاۃ اور انتظام ہو کہ اس کے عقل کے سبب وافر  
 باصرہ و جسمیت و توفی الدواہی ہوں۔ مثلاً یہ واقعہ کہ کسی دشمن نے لوگوں کو  
 علی نضالہ کعصر عد و الحجاب چ کرنے سے روک دیا۔

عن البیہت.

قبول علامہ شبلی شامی اس جہارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں  
 روایت اخبار کے قابل نہ ہوگی اور اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے  
 راوی مستبر ہی یا نہیں؟۔

(۱) جہودایت عقل کے مخالف ہو۔

(۲) جہودایت اصولی مسئلہ کے خلاف ہو۔

(۳) عسوات اور مشاہدہ کے خلاف ہو۔

(۴) قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو اور اس میں تاویل کی

سے ختم الحقیقت معلوم کہتے ہیں اصل کتب برے سامنے نہیں ہے میں نے یہ جہارت  
 مقدمہ سیرت میں بھی ص ۳۹ و ۴۰ سے لی ہے۔



کچھ نیا نیا نہ ہو۔

- (۵) جس حدیث میں رسولؐ بہت پر غصہ تھا اس کی دھجی ہو۔
- (۶) سمونی کا ہم پر بیت بڑے العام کا وعدہ ہو۔
- (۷) وہ روایت ایک المعنی ہو۔ مثلاً کہ وہ کو بخیر ذبح نہ کھاؤ۔
- (۸) جو راوی کسی شخص سے ایسی روایت کرنا ہے کہ کسی اور سے نہیں کی اور یہ راوی اس شخص سے نہ ملا ہو۔
- (۹) جو روایت ایسی ہو کہ تمام لوگوں کو اس سے وقف ہونے کی ضرورت ہو یا نہیں ایک راوی کے مواکفی اور نہ اس کی روایت نہ کی ہو۔
- (۱۰) جس روایت میں ایسا تاویل عتفاً واقعہ بہن کہا گیا ہو کہ اگر وقوع میں آتا تو سمیعین راوی اس کو بیان کرتے۔ اس کے وجود صرف ایک ہی روایت سے اس کو بیان کیا ہے۔
- (۱۱) ملا علی قاریؒ نے سو خبروں کے ذخیرہ محدثوں کے نام سے جوئے کے ذخیرہ اصول تفصیل سے لکھے ہیں اور ان کی مثالیں انصاف کی ہیں ہم اس کا حصہ اس موقع پر نقل کرتے ہیں رحمہ اللہ۔
- (۱۲) جس حدیث میں ایسی انصاف : تینوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے نہیں نقل سکتیں مثلاً : کہ جو شخص "واللہ ان اللہ کہنا ہے" کہ اس لکھ سے ایک پر ہوا اگر کہتا ہے ہم کی شہرت نہیں ہوتی ہیں اور زبان میں نہ ہزار لغت ہوتے ہیں۔
- (۱۳) وہ حدیث جو مشاہدہ کے خلاف ہو مثلاً : کہ جیٹن کھانا ہم مرض کی دوا ہے۔
- (۱۴) جو حدیث صحیح حدیثوں کے مخالف ہو۔
- (۱۵) جو حدیث واقع کے خلاف ہو مثلاً : کہ وہ چوب میں رکھے ہوئے دانی سے غسل نہیں کرتا چاہے کہ اس سے دوسرا ہوا ہے اور یہ خود ہی کی روایت یا نہ ہو (درست ہے)۔

(۵) جو حدیث انبیاء کرام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام سے مثلاً بہت نہ رکھنی ہو مثلاً یہ حدیث کہ میں چیزیں فخر کو ترقی دیتی ہیں، سبز و زرد آپ روان اور خواہمورت چروکا دیکھنا (۶) وہ حدیثیں جن میں آئندہ واقعات کی پیش گوئی منجبتہ تاریخ مذکور ہو مثلاً یہ کہ غلام سندنہ حدیثیں تاریخ میں یہ واقعہ پیش آئے گا۔

(۷) وہ حدیثیں جو طبعیوں کے کلام سے زیادہ مشابہ ہوں۔ مثلاً یہ کہ ہر برس کے کھانے سے قوت آتی ہے یا کہ مسلمان شیریں ہوتا ہے اور شیرینی پسند کرتا ہے۔

(۸) وہ حدیثیں جن کے غلط ہونے کے دلائل موجود ہوں۔ مثلاً عیسیٰ بن مریم کا قدرتی میلہ گزرتا۔

(۹) وہ حدیث جو صریح قرآن کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ دنیا کی عمر سات ہزار برس کی ہوگی اگر یہ روایت صحیح ان کی جائے تو ہر شخص جناوے گا کہ قیامت کب آئے گی حالانکہ قرآن سے ثابت ہے کہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم نہیں ہے۔

(۱۰) بعض وہ حدیثیں جو حضرت علیہ السلام کے متعلق ہیں۔

(۱۱) جس حدیث کے الفاظ رکبت ہوں۔

(۱۲) بعض وہ حدیثیں جو قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے مضامین میں عادی صاحب کشف الاسرار نے بھی قریب قریب بیان کیا ہے۔

۱۰ خبر واحد اگر شخصی شخص کے خلاف ہو تو میں یہ دیکھنا چاہئے کہ اس میں بغیر کسی تکلف یا بد کے تاویل ہو سکتی ہے یا نہیں اگر تاویل صحیح ہو سکے تو اس خبر کو قبول کر لینا چاہئے ورنہ اسے رد کر دینا چاہئے اسی طرح جو غیر انھیں کتاب، سنن، تراجم، اجماع کے خلاف ہو تو اسے بھی رد کر دینا ضروری ہے کیونکہ یہ تمام علیین قطعی ہیں اور خبر واحد قطعی ہے۔ وہ خطا ہوئے کہ قطعی اور قطعی میں کوئی تعارض نہیں ہوا بلکہ قطعی کے مضامین میں غلطی مافط ہو جاتا ہے نہ لے

ان اصول کی بناء پر مزامتہ میں روایت پر تنقید کی گئی ہے۔ حافظ ابن جریر روایت  
معراج کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ثابت کی روایت میں جو قرآن بَقِیْتُ بِأَنْفِیْ  
میں سے برآق کو حلقہ سے باندھ دیا؛ تاہم یہ تو حضرت حذیفہؓ اس کی صحت سے انکار کرتے ہیں  
اور فرماتے ہیں کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برآق کو اس سے باندھ دیا تھا کہ اس کے  
بھاگ جانے کا اندیشہ تھا؛ بلکہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ انہوں نے اس وقت آپ کے لئے  
ملیم غیب و شہادت کو ستر کر دیا تھا۔

اسماعیلی بخاری کی روایت جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت امیر الیمیمؓ اپنے والد  
آزاد سے قیامت کے دن اس حال میں ملیں گے کہ آدھے کے چہرہ پتار کو لی ملا ہوا ہو گا  
قتل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ اس خبر کی صحت میں نظر ہے اور دلیل یہ ہے کہ حضرت امیر الیمیمؓ  
کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔ پس جب اللہ تعالیٰ ان سے وعدہ  
کر چکا ہے کہ وہ قیامت کے دن ان کے باپؓ کو رسوا نہیں کرے گا تو پھر اس کے خلاف  
کس طرح کر سکتا ہے؟

حافظ ابن حجر حدیث ابی ہریرہؓ

خلق اللہ آدم وحولہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو پیدا کیا اللہ

سنون ذرا اھٹا ان کا حولہ ساڑھ کرنا۔

کے خلقی کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگر گزشتہ کے جو آثار خود کے دیار کی طرح گئے ہوئے  
پائے جاتے ہیں ان کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے قدر و قیمت ترقیب سابق کے  
اختصاص کے مطابق بہت زیادہ طویل نہیں تھے۔ حالانکہ ان کا زمانہ بھی بہت قدیم ہے۔ اور جو زمانہ  
قوم خود اور حضرت آدمؑ کے درمیان ہے وہ اس زمانہ سے کم ہے جو قوم خود اور رحمتِ سرور کے  
شروع زمانہ کے درمیان ہے۔ اب تک مجھ کو اسی اشکال کا حل معلوم نہیں ہوا ہے۔

اس تفریق سے واضح ہوا جو کہ محدثین نے تحقیق کے دونوں اصول رعایت اور  
 رعایت دونوں کی تسبیح و تہلیل میں اور ان پر عمل کرنے میں یکساں اہتمام کیا۔ اور تنقید روایات  
 میں دونوں سے کام لیا ہے۔ تاہم اس میں شبہ نہیں کہ بعض خاص خاص محدثین دارقطنی وغیرہ  
 نے اسناد پر زیادہ زور دیا ہے اور حدیث کے متن کی طرف تامل و تامل نہیں کیا لیکن اس کی وجہ صرف  
 یہ ہے کہ محدثین یہ سمجھتے تھے کہ اصولی روایت ہر شخص کو معلوم ہو سکتے ہیں جو قرآن اور اجماع کو  
 واقعت ہوا اور حقیقی تسلیم کر سکا۔ اور صرف ایک اسناد کا فن ہی ایسا دقیق و مشکل ہے کہ محدثین کے  
 سوا دوسروں کو اس کا علم نہیں ہوتا۔

اب روایت اور حدیث کے ان اصولوں کو اور محدثین نے ان کی تحقیق و تاکید میں جو  
 کوششیں کی ہیں ان سب پر غور کرو اور بتاؤ کیا کسی روایت کی توثیق و تصدیق کے لئے اس سے  
 اند کوئی اور سیار ہو سکتا ہے؟ کیا دنیا کی تاریخ میں کوئی ایک قوم ہی ایسی ہے جس نے اسناد اور  
 متن کے ہر ممکن سے ممکن جملہ کوسائے رنگ کر اس کی جھان بین میں انسانی کوشش کا کوئی  
 دقیقہ فرو گذار نہ کیا ہو؟ اسناد میں حقیقی اعتبار سے جتنے اختلافات ہو سکتے ہیں ان سب پر  
 ان بزرگوں نے ہمراہ تمام ذالی اور مشاہد کا یہ عالم کہ جہاں کذب کا واسطہ نہ ہی نظر آیا اسے  
 غوراً ترک کر دیا۔ اسی طرح قس حدیث کی صحت معلوم کرنے کی فرض سے محدثین سفارایت  
 کے اصول متعین کئے۔ قطعاً معنی عبارت اور طرز بیان ہر ہر لحاظ سے اس کو تنقید کی کوئی پر  
 پرکھا۔ صحیح ضعیف اور موضوع مان کے ٹک الگ ٹک خاص بیان کئے۔ ان کے اوصاف  
 متعین کئے اور تمام ذخیرہ اپنے حدیث کو گھسالی کر ہر حدیث پر حکم لگایا اور ایک نوع کو دوسرے  
 سے ٹک کر دیا۔

امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابوالحسن محمد بن احمد جمہیں نے جس  
 طرح ڈھونڈ ڈھونڈ کر صحیح احادیث جمع کیں اور ان کو مرتب کر کے شائع کیا۔ اسی طرح بعض  
 ائمہ خارجہ امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی نے کتاب الضعفاء (ذاتی مائیس) میں

محمدؐ میں نے موضوع حدیثوں کو جمع کیا اور ان کو کتاب کی شکل میں ترتیب دیا تاکہ ہر کسک  
مستند حاشیہ بین الاشیاء مات کو دیکھ کر لوگوں کو دن کی پہچان ہو جائے۔ پھر رواد  
پر جو کتابیں لکھی گئیں ان میں ایک ایک راوی حدیث کے حالات بمکال و دقیق، فقہی  
تحقیق و نقیض کرنے کے بعد لکھے گئے یہاں تک کہ اب ایک راوی بھی ایسا نہیں ہے جس پر  
محدثین نے کلام نہ کیا ہو پھر چوتھے راوی تھے ان پر الگ اور جو ضعیف تھے ان پر الگ  
اور جو سندس یا وثاقہ میں وکذا میں تھے ان پر الگ ضخیم ضخیم کتابیں، سب کے  
چہروں سے نقاب افشا کر اصل حقیقت کو بے حجاب کر کے رکھ دیا انہوں نے دودھ کا  
دودھ اور پانی کا پانی ایک دوسرے سے اس طرح تمیز کر دیا کہ آج صاحب ہشم بصیرت  
بے حلف، دو قول میں خطا امتیاز کیجیج سکتا ہے۔

علامہ ابن قتیبہؒ نے اپنی کتاب تامل مختلف الحدیث کے شروع میں حکم فرمایا  
کہ وہ اعتراضات نقل کئے ہیں جو وہ محدثین پر کرتے ہیں۔ محدثین کی طرف سے ان اعتراضات  
کا جواب دینے کے بعد کہتے ہیں۔

۱۔ اصحاب حدیث نے حق اس کی اپنی جگہ سے طلب کرنا چاہا ہے اور ان کی  
فراہمیں یہی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منن کا اتباع کر کے  
افراد کا تقرب حاصل کریں۔ محدثین منن سلوم کرنے کے بعد ہزاروں کی جنس فتنہ  
اور چٹان میں بیٹھے رہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے ان کے صحیح اور ضعیف میں،  
آخ و آخر میں پوری بصیرت کے ساتھ امتیاز کر لیا۔ اور فقہاء میں سے جو  
ارباب دین کے منن کے خلاف تھے ان کو بھی انہوں نے پہچان لیا اور لوگوں کو

(تہذیب حاشیہ صفحہ ۱۸۱) یا موضوعات کے ہم سے کتابیں لکھیں وکشف الخوف ج ۲ ص ۴۴۱ ان کے مسند  
کا علی قاری نے موضوعات احمد علامہ محمد طاہر بن علیؒ نے تذکرۃ الموضوعات لکھی جس کے ذیل میں مخالف موضوعات  
مختلفہ بھی ہے۔

اس پر تبہ کہ بائیں کا تہیہ ہوا کہ حق ظاہر ہو گیا جبکہ وہ مٹنے کے ترہب تھا اور  
 ہلکانے بعد جبکہ اس پر غمزدگی کا غلبہ ہو چلا تھا اور سنن کے ہا لوگ ہی ملیں  
 ہو گئے جو ان سے انحراف کرتے تھے اور جو پہلے ان سے فطرت پرست تھے  
 ان پر اب بھاری پیدہ ہو گئی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال الطبیہ  
 کے مطابق احکام صادر ہونے لگے جبکہ خاں فلاں لوگوں کے انتساب سے  
 علم برآ جاتا تھا۔

محدثین کو اس نے اپنی عرس صرف کیے طرح طرح کے مصائب و آلام برداشت  
 کیے صحیح و غیر صحیح دونوں قسم کی احادیث عرب کر دی ہیں۔ ان کے مجموعے آج ہمارے  
 سامنے موجود ہیں۔ تنقید کے اصول الگ ہم کو بتا دئے گئے ہیں۔ آج اگر کوئی حدیث آپ کی ترجمہ  
 میں نہ آئے تو بے شک آپ کو حق ہے کہ اصول کی روشنی میں اس پر کلام کریں جس طرح زمانہ  
 سلف کے محدثین دنیا و قرین نے کیا تھا۔ لیکن یہ کہاں کا انصاف ہے کہ آپ اپنی آدم کر دی پر  
 بیٹے ہوئے بلکہ جنہیں قلم محدثین کی سالیانہ کی منتوں اور جانکاریوں پر طوطی بن گئے ہیں  
 ان کی کوششیں آج اصل دین کی حفاظت و بقا کی کفیل ہیں اور جن کو سر زائد ہیں تسویر عام  
 حاصل رہا ہے۔ بازار میں یہ ایوانی اور مکاری و فریب دہی کے عام ہو جانے کی وجہ سے  
 اگر خاص گئی اور وہ دھکا ملا کیا اب ہو گیا ہے تو یہ کہاں کی دانشمندی ہے کہ آپ مرے  
 سے گئی اور وہ دھکا کا استعمال ہی ترک کر دیں۔ حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ بدن میں طاقت  
 پیدا کرنے کے لئے ان دونوں کا استعمال لازماً ضروری ہے اور ہر چند غلصہ بدلیک  
 نیت اور اچانک اند کا ذرا ایسے ہی ہیں جو غلصہ گئی اور وہ دھکا فراہم کرنے کا اہتمام  
 کرتے ہیں۔

مسلما اگر ائمہ کی ہیئت سے متعلق حرج و مرجت ہیں اگر وہ تاریخی اعتبار سے صحیح ہیں  
 (اور عقلاً اس سے انکار و تکریب حدیث کو ہی نہیں ہے) تو ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ اس کی

کہ وجہ ہے کہ وہ صاحبین مکتذہ ابن کی وجہ سے اگرچہ صحابہ کرام روایات کے قبول کرنے میں بڑی احتیاط کرنے سے لیکن یہ اصول نے نہیں کیا کہ وضع حدیث کے خوف سے روایت کا قبول کو ناجی مطلقاً ترک کر دیا ہو۔

اسی طرح علامہ ابن حنفی وغیرہ نے ہماری تک کی بعض حدیثوں کی تصدیق کی۔ لیکن یہ انہوں نے بھی نہیں فرمایا کہ جب بخاری ایسی صحیح اور مستند کتاب میں بعض ضعیف حدیثیں درج ہو گئی ہیں تو اب اس کا حدیسی اور کہ یہ حدیث کا اعتبار اتنی نہیں رہا اور جسے حدیث کو بھی تسلیم نہ کرنا چاہئے۔

کیا عجیبہ شلہ ہے کہ ترجیح منکرین حدیث لگا کر حدیث کے لئے خدا را کہتے ہیں تو اس میں محدثین کے ہی جیسے ہوتے اصول سے کام لیتے ہیں۔ انھیں کے ہلکے ہوتے ضعیف راوی کو ضعیف اور وضع کو وضع کہتے ہیں۔ مثلاً ایک راوی ضعیف پیش کرے کہ وہ کہتے ہیں کہ دیکھئے یہ قرآن کے خلاف ہیں۔ اس سے ناقابل اعتبار ہیں۔ ہم کہتے ہیں یہ آپ نے نئی بات کیا ہے؟ یہ تو خود محدثین اصول روایت کے سلسلہ میں رہا کر رہے ہیں جو حدیث غیر کتاب اور منسوب متواترہ کے خلاف ہو کہتے ہو کہ وہ بنا جاتے ہیں ضرورت اس کی ہے کہ آپ ان حدیثوں کا نفس کتاب کے مخالف ہونا ثابت کریں اگر آپ اس میں کامیاب ہو گئے تو ہم بھی آپ کے ہمراہ ہو کر کہیں گے کہ یہ مشہور حدیثوں کو غور نہ کرنا چاہئے۔ لیکن اس سے زیادہ سے زیادہ یہی تو لازم آیا کہ یہ دو ایک حدیثیں قرآنی نص کے مخالف ہونے کی وجہ سے مسترد ہو گئیں اس سے پیشہ جس طرح لازم آئے گا کہ ان دو ایک حدیثوں کی وجہ سے پورا ذخیرہ احادیث ناقابل اعتبار قرار پے جائے۔

منکرین حدیث کو غور نہ کرنا چاہئے کہ اگر کسی ضعیف راوی کو ضعیف کسی وضع کو وضع کہتے ہیں محدثین کی رضائی کے مشاع ہیں اور انھیں کے قول پر ایمان کیسے پر مجبور ہیں تو پھر اس چیز میں ان کے اقوال کو مستحکم ماننا اور حکم حدیث میں ان کو ناقابل اعتبار قرار دینا

صدور جہ کی نائنصافی اور مدفعی قصب کی اسل نہیں تو کہا ہے؟ رشتہ لانا غرض قلوبنا سجد  
ادھ بندہ اوجب لائن لاندنک زمانہ انک است الوعاب ۔

سوال : ہے کتاب کو آئی اس کا جیس کیونکر ہے کہ لوگ دھن حدیث کرتے تھے؟ محض  
محدثین واریاب تاسیج کے کہتے تھے اس اگر آپ ان کے اس قول کو صحیح ماننے میں توجہ  
وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے لست درست نسیم کیوں نہیں کہتے۔

تخصیص حدیث | اس موقع پر یہ سن کر دینا ضروری ہے کہ مکرر حدیث عثمانیہ کہتے ہیں کہ  
محدثین کی تصریح کے مطابق انباء راہداریہ میں سنائی ان سے یقین حاصل نہیں ہوتا اور  
قرآن مجید میں مکرر ان الطلق لا یغنی عن الحق یتین انھن کے قبول کرنے سے منع فرمایا گیا ہے  
اس نے احادیث ناقابل قبول ہیں۔

اس دلیل کے جواب میں حضرت الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی شارح صحیح مسلم نے مقرر  
فتح الملیم میں بہت واضح تقریر کی ہے۔ ہم اس کا خلاصہ نقل کریں گے کہتے ہیں۔

و مشہور ہے کہ انباء راہداریہ سے مجریہ ہوں تو اس کا فائدہ دیتے ہیں اور  
مزار علم میں فاراب مجریہ کے معنی کی تصریح کرتے ہیں۔  
الامرا فعب انھن فی فراتے ہیں۔

نہیں میں کہتے ہیں کہ اس سے کوئی حلاوت سے حاصل ہو۔ یہی کیفیت قوی  
وجہ آتی ہے تو ہم میں جاتی ہے اور یہ حدیث نہ وہ صحیفہ ہوتی ہے و تو ہم  
کی صحت سے ہمارے نہیں ہوتی میں ان علی کا ارشاد الہین یخترون اھم نلاوا  
و یخترانہ یخترانہ اھم نلاوا اللہ ان بدولہ میں سن سنی سخن ہے۔ اس  
کے بعد وہ ان آیتوں

إِنَّ الَّذِينَ أَخْطَرُوا فِتْنَةً  
وہ لوگ جنہوں نے اس میں املاک کیا ہے  
فَعَلَىٰ سُنْبُلَاتٍ رِّبَاً مَّا تُهْكَرُ  
وہ سب اس کے شوق ملک و دین میں رہے



یہ صفت و صیغہ لا یشکم  
 ہی۔ ان کو اس کا کوئی علم نہیں ہے۔  
 الظن  
 عدو نظرون بالحق المظنون  
 تم ان کی نسبت طرح طرح کے گمان  
 لعدوان الظن لا یخفی  
 من حق کا کوئی خائنہ نہیں پہنچاتا۔  
 من اتقوا شیئا۔

میں غمن سے سزا دہم ہی جو کسی صحیح دلیل کے بغیر پیدا ہوتے ہیں۔ ان کو مجرد  
 سے ظن کے معنی کی ایسی تعبیر و تفسیر کے بعد اب دیکھتا ہوں کہ حد میں سے  
 تو کیا ظن سے ملو کیا ہوتی ہے۔

پس ظن میں کیا فائدہ غیر واحد دینی ہے وہ کیفیت قوی راجح ہے جو قریب  
 بہ یقین ہو۔ نہ ضعیف حرجی جو حد تو ہم سے متجاوز نہیں ہوتی۔ اور ظن  
 یعنی اولیٰ ظن کی ایک قسم ہے جس پر اکثر احکام دینی و مسالطت دنیوی کا  
 دار و مدار ہے لیکن یہ لفظ مختلف معانی میں مشترک ہونے اور وہ کم کے معنی  
 میں شائع ہوجانے کی وجہ سے اکثر اشتباہ و التباس کا باعث بن جاتا ہے  
 اس سے بیزیر ہے کہ اس سے امتزاج کیا جائے اور اس قسم کے مقامات میں اس کو  
 استعمال نہ کیا جائے۔

لام فخر الاسلام نے اسی وجہ سے قریب کہا ہے کہ متواتر سے ظن نہیں اور  
 مشہور سے ظن الغلایت پیدا ہوتا ہے اور غیر واحد سے ظن غالب الراء سے  
 کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ اس بنا پر جو شخص اخبار کا حامل ہو مل بڑا ہوتا ہے  
 گو وادہ اس چیز کی ہروری کرتا ہے جس کا اسے ظن حاصل ہے اس کو ہم اشتباہ  
 ظن و حدیث کہہ نہیں سکتے۔ غیر وادہ کا تسبیح کرنا واضح ضرورتوں میں سے  
 ہے جس سے اتنا رجز ایک منکر کا برے کوئی اور نہیں کر سکتا۔ ہم شب و روز

اپنے معاملات میں اس پر عمل کرتے ہیں، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر مسئلہ اور ہر واقعہ میں ہر خبر واحد کے قبول کرنے کی حیثیت، عمل یکساں ہوتی ہو بلکہ بعد ان صحیح اخبار کے باہمی فروق و مراتب کا غور و فکر کرنا ہوتا ہے۔ فرض کیجئے، ایک شخص کہتا ہے کہ فلاں صاحب آپ کو ہاتھ میں تو آپ کو پرستش کرتے نہیں ہوتے اور اس بات کا یقین آجاتا ہے۔ لیکن اگر جی شخص آپ سے کہے کہ آپ کو ہاتھ ملانے اپنی محفل میں بلایا ہے تو اس خبر کو سن کر آپ کے دل میں اختلاف و انقباض پیدا ہو جاتا ہے اور اشتیاج صدر اس وقت تک نہیں ہوتا جب تک کہ قرآن و خواجہ سے اس کی تائید نہیں ہو جاتی۔ جی مراد ہے ان لوگوں کی جو کہتے ہیں کہ شہادت و تہذیب غری اور دلیل جرحہ و اولیٰ ہوتی چاہئے، ہاں مثال اور ثبوت کا اتصال ہی یہ ہے۔

اس تقریر پر ہم اتنا اتفاق اور یکہ تالچاہے ہیں کہ قرآن مجید میں واقعہ انگ کے بارہ میں ہے۔

فَوَلِّ الْوَقْرَ صَوْنًا مِّنْهُ	تم لوگوں نے جب یہ خبر سنی تھی تو
مِنَ الْمَوْتِ	موتوں اور عورتوں نے کیوں اچھی بات
بِأَنَّهُمْ	کاٹیں نہیں کیا۔

اس ثابت سے جہاں یہ معلوم ہوتی ہے کہ نعم احتمال مروج کے سنی میں نہیں آتا بلکہ وثوق کے ساتھ کسی شے کے جاننے پر کسی ماس کا اخلاق ہوتا ہے۔ یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اگر کسی شے کے شعلی گمان غالب پیدا کرنے کے لئے قرآن و آثار موقوف ہوں جیسا کہ واقعہ انگ میں حضرت عائشہ کی عصمت آتی و یا کہ دلفانی کا گمان غالب پیدا کرنے کے لئے قرآن موقوف رہے تو یہی ماس و وثوق اور صحیحہ کہنا چاہئے اور اگر ہم قرآن کی شہادت کے

بوجود ایسا نہیں کریں گے تو اس پر ہم سے ایسا ہی مواخذہ ہو گا جیسا کہ آیت بالا میں منافقین کی  
اڈائی ہوئی خبر کو سن کر حضرت عائشہؓ کے معاملہ میں غریب ہو جانے والے مسلمان مردوں  
اور عورتوں سے ہوا۔

ظن کے معنی کی اس تحقیق و نتیجہ کے بعد یہ مسئلہ نمود نمود واضح ہو چکا ہے کہ احادیث  
سے جو فائدہ ظن حاصل ہوتا ہے اس کی بناء پر حدیثیں کس حد تک قابل عمل ہیں اور ان سے  
احکام کے استنباط میں اور قرآن مجید کی مختلف الاستلالت آیات کے سنانی کی تعیین میں  
کس حد تک مدد مل سکتی ہے۔

وَمَا تَنْبَغِي عَلَيْهِمْ بَعْدَ مَا نَبُؤُا

## محدثین کی بے لوث خدماتِ علم و تہذیب

بعض لوگ حدیث کو بے اعتباری ثابت کرنے کے لئے یہ بھی کہتے ہیں کہ حدیث کی تردید چونکہ خلفائے بنی امیہ اور خلفائے عباسیہ کے زمانہ میں ہوئی ہے اور بعض محدثین شیخ الاسلام قزوینیؒ نے خلافتِ عباسیہ کے زمانہ میں اس لئے حدیث کا ذخیرہ وقت کے عام سیاسی اثرات سے محفوظ نہیں رہ سکا۔

اب آئیے تاریخ کی روشنی میں دیکھیں کہ یہ برائی کہاں تک صحیح ہے اور ہر شخص کو معلوم ہے کہ خلفائے بنی امیہ سیاسی حیثیت سے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے سخت مخالف تھے اور اسی طرح خلفائے بنی عباسؓ حضرت معاویہؓ کو اپنا زبردست سیاسی حریف سمجھتے تھے اس بنا پر اگر محدثین نے ان خلفائے کی جیسواری کی ہو تو تو امامت کے عہد میں محدثین کا دفتر حضرت معاویہؓ کے نائب اور حضرت علیؓ کے نائب ہے بلکہ نظر آتا ہے کہ یہ خلفائے عباسیہ اپنے عہد میں حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کی نسبت میں اور حضرت معاویہؓ کی نسبت میں کثرت سے حدیثیں روایت کرانے لگے۔ یہی ذخیرہ احادیث کا بانیہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی قسم کی حدیثوں سے دفتر احادیث فارغ ہے اور ناقص مزید کے ذہن میں حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے فضائل بیان کیے گئے ہیں اور ان میں کوئی خاص بات نہیں باقی کی کہ خصوصیت ہے اور صحابہ کے فضائل ہی تذکرہ ہیں اور کہیں کسی کتاب میں اگر اس قسم کی کوئی حدیث ہے بھی اس میں سے یہ حمایت کی برائی ہرگز اسے محدثین نے موضوع بنا کر ساتھ الاعتبار نظر دیا ہے۔

پھر محدثین کے واقعاتِ زندگی دیکھئے تو معلوم ہو گا کہ بگملاوا یا مکندہ دل کسی استثنائے کی زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کے ہاں بے غرضی ہونے کی وجہ سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر

میں بڑے سے بڑے جابر و ظالم بادشاہ کی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ علم بصیرت کی روشنی میں جو بات  
انھیں حق معلوم ہوتی تھی اسے بے لکھتے تھے اور جان و مال عزت و آبرو کی چیز کا خیال انھیں  
حق سے انھیں باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ خلفاء سے رو رو کر کہتے ہیں اے امیرِ مومنین اور امام، لکھ کا  
امام تیرا وہ ناماں ہے۔ لیکن ان دونوں ہزرگوں کا بھی حال یہ تھا کہ حق کے معاملہ میں غلبہ کی  
رضا جوئی کی ادھ پرواہ نہیں کرتے تھے۔

ایک مرتبہ ولید بن عبدالملک نے امام زہریؒ سے کہا کیا تم کو یہ روایت بخشی ہے کہ  
حن جگہوں نے حضرت عائشہؓ پر نسبت لگائی کہ میں علیؓ بھی داخل تھے؟ امام زہریؒ نے فرمایا  
نہیں، البتہ تمہاری قوم کے دو آدمی یعنی ابوسلمہ بن عبدالرحمن اور ابوجبر بن ابی الرحمن بن حارث  
نے مجھ سے روایت کی کہ حضرت عائشہؓ نے ان سے کہا کہ علیؓ اس الزام سے بری تھے۔

ایک روایت میں ہے کہ ابوسلمہ بن عبدالملک کہناں تھا کہ قرآن مجید میں حضرت عائشہؓ  
کے واقعہ ملک کے جلسہ میں جو

وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرًا مِنْهُمْ  
لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

میں نے ق میں سے اس الزام میں غرض کیا  
ان کے لئے عذاب ہے۔

فرمایا گیا ہے تو اس سے مراد حضرت علیؓ ہیں یا نہ کہ ایک مرتبہ سلمان بن ابیہار شام کے بار  
لئے تو اس نے پوچھا والذی تولى کبراً سے کون مراد ہے؟ دو بولے عبدالرحمن بن ابیہار  
جھوٹ کہتے ہو، علیؓ ہیں انھوں نے کہا "ابوالموئین" کو کہتے ہیں وہی اس کو خوب  
جانتے ہیں پھر زہریؒ نے ان سے کہا "ابوالموئین" نے وہی جواب دیا جو سلمان  
بن سار نے دیا تھا اس نے کہا تم جھوٹ کہتے ہو وہ علیؓ ہیں۔ انھوں نے کہا "اس جھوٹ کو بھلا  
تو یہ باب نہ جو اگر آسمان سے ایک منلو۔" پھر اسے کہ خدا نے جھوٹ جائز نہ دیا میں تب بھی جھوٹ  
نہ ہوں گا۔ مجھ سے عروہ، سعید، عبداللہ اور صفوہ سے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ وہ حدیث  
میں لی تھا ان واقعہ کے اخیر میں ہے کہ عائشہؓ نے کہا "میں نے اس بڑے کو حضرت دلاویار سے

اسی قسم کا بلکہ اس سے زیادہ صاف واقعہ حضرت اعلیٰ کا ہے ایک مرتبہ بنام بن  
عبد الملک نے ان کو لکھا کہ آپ حضرت عثمانؓ کے فضائل اور حضرت علیؓ کے مساوی تلبیہ کیجئے  
انہوں نے خط لکری کے منہ میں ڈال دیا تو اس کو جانی، پھر وہ صدمے کا جا کر گہرے تپا ہی تپا ہوا جواب  
لے۔ قاصد بولہ غلیظہ قسم کھاتی ہے اگر میں جو ب لکیر نہ بیجا تو وہ مجھ کو قتل کر دے گا ہنجر  
حضرت اعلیٰ نے مجبوراً جواب لکھا اے امیر المؤمنین اگر حضرت عثمانؓ میں تمام دنیا کی خیریاں  
ہوں تو وہ تمہارے سے مفید نہیں اور اگر حضرت علیؓ میں تمام جہان کی برائیاں ہوں تو وہ  
خصمانہ رساں نہیں صرف اپنی ہی ذات کا خیال رکھو۔

عوان بن عمر بن یوسف ثقفی ظلم و ستم کی دنیا کا نایاب سرور ہے، ایک مرتبہ اس کے سامنے  
حضرت ام مین رضی اللہ عنہ کا ذکر آیا تو اس نے کہا: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریعہ  
میں داخل تھے اس مجلس میں یحییٰ بن یزید موجود تھے انہوں نے کہا: اے امیر تو حوث بولتا ہے:  
بولہ اس پر قرآن سے دلیل لاؤ ورنہ میں تم کو قتل کر دلی گا انہوں نے یہ آیت پڑھی۔

وَعِنْدَ ذُنُوبِهِمْ قَاوُودٌ سُلَيْمَانٌ  
قَابُوسٌ وَكَوْثُفٌ وَتَوْسُفٌ  
قَامُوسٌ وَكَانَ لَكَ جُفَا  
الْمُكُوسُ وَكَانَ بَاوُفُفٌ  
عِيشِي وَكَانَ لَكَ  
انہیں کی نسل میں سے داؤد، سلیمان  
ایوب، یوسف، موسیٰ اور ہارون ہیں۔  
ہر دم تک کلام کرنے والوں کو ایسا ہی حملہ  
وجہ میں خود ایسے ہی ہیں تو کیا ایسی جنتی  
اور ان پر اعلیٰ السلام ہیں۔

یہ پھر کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے نزدیک سے حضرت آدمؑ کی نسل میں داخل  
ہیں، یہی اسی طرح حضرت حسین رضی اللہ عنہ بھی ماں کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ذریعہ میں داخل ہیں۔ چنانچہ بولہ تم کہتے تو یہی ہو، لیکن یہ تاؤ تمہیں میری مجلس میں مجھ کو کہیں  
جسٹایا۔ فرمایا اس معاہدہ خداوندی کی وجہ سے۔

قَدْ أَخَذَ اللَّهُ بِيَدِي الْمَوْتِ  
وَرَبِّهِ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ مَرَدِّهِ لَكَ  
لَوْ أَنَّ الْبَنَاتِ لَتَعْبِهِنَّ يَسَارِ  
وَكَيْفَ تَعْلَمُونَ كَيْفَ تَقْبِلُونَ وَرَأَوْ  
فَلَمْ يَجْعَلُوا لَكُمْ فِي كِتَابِ مَرَدِّهِ  
مِنْ مَعْنَى وَهَذَا مِنْ حَتِّ زَلْزَلِ

مجان اس حق گوئی کی نسبت نہ معلوم نہ حضرت کی حق گوئی کو فراموش کی صورت معلوم بلکہ کون

الامراۃ من تاملت المم سے وہ حق پرست و معبدان کر کے ہیں کہ جب سفاح کا جب  
عبد اللہ بن علی شام میں آیا تو اس نے ایک دربار سے دیکھا اور اس میں کچھ بولیا میں وہاں پہنچا تو  
سواران سے تیار کیا اور عقاد یوں نے میرے بازو کو گرفتار کر لیا۔ میرے ہاتھ پر کھڑا کر دیا جہاں سے وہ  
میرا کام سن گئے اب اس سے پوچھا عبد الرحمن بن عمر وانا ذوالی منہا راہی نہ مرہندہ میں نے  
ایک آیت میری اس طرح کہنے سے میری نصرت ہوگا جو یہ کہ تو قریش کی نسبت تبارک یا خیال  
لے گا میں نے کہا تمہارے اہلین کے در بیان معاذ حق اس سے ت سب یہ تھا کہ تمہاراں کو  
پر داکر کہتے ہو ہاں ہاں سے اردان کے بہت کوئی معاذ نہیں تھا۔ تو فرمایا جاتے ہیں۔  
اس وقت میری مراد یہ ہو گیا۔ لیکن حق است کے ونا خدا کے خوف کا تصور کیا تو یہ زور و  
اضطراب باکری اس سے میں نے صاف صاف کہہ دیا کہ تو سب ذوالی منہ راہی پر رام تھا وہ یہ  
سہا کر اس حد پر ہم راہی نکھیں بھی آئیں اور گریں کی گئیں بھول گئیں کہنے لگا خدا نمر پر  
وتم کہتے آہ اب کوئی کہا میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ ایمان  
کا خون اگر رقت تک جائز نہیں جب تک کہ تین حالتوں میں سے ایک حالت پیش نہ آئے،  
یا فراس نے شادی شدہ ہونے کی حالت میں لڑا کہا ہوا کسی کو قتل کر دیا ہو وہ مرتد ہو کر ہو  
عبد اللہ بن علی نے کہا ہاں ملری حکومت دینی نہیں ہے! میں نے کہا کہ تو کہنے لگا کہ کیا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کے لئے وصیت نہیں کی تھی میں نے کہا ہاں حضرت

کی موتی تو وہ شخصوں کو حکم نہ بناتے۔ اس پر وہ مارے غصہ کے آگ بگولا ہو گیا۔ اس لیے جس  
 صاحب کے میرا سر قدموں پہ لگا جاتا ہے۔ لیکن اس نے ہاتھ سے اٹھا لیا کیا ان کو بھال دو۔ میں  
 وہاں سے نکل کر تھوڑی دور آ ہوا کہ میرے پاس ایک سوار آیا۔ میں سمجھا میرا سر کاٹنے آیا ہے  
 اس خیال سے میں سوئی سے اتر کر دور کھست نما ہڑے لوں۔ اس نے سلام کیا اور کہا کہ میرے  
 آپ کے پاس رانا بھیجے ہیں۔ امام ہمام نے یہ دینا قبول تو کر لے لیکن فیاضی اور سحرش کا یہ  
 عالم تھا کہ مگر پیٹتے پیٹتے ختم کر دینے لے

یہ خبر واقعات شہتے نوجوان فرما دے تھا اور نہ محدثین کر حکم کی زبردستیوں کا مطالعہ کیے  
 آپ کو یہ شاذ واقعات اسی قسم کے نظر آئیں گے۔ کسی حاکم وقت یا بادشاہ کی استرغا کے لئے مدد میں  
 وضع کرنا تو بہت جیسی بات ہے۔ کوئی محدث کسی جلی مسئلہ میں جو رائے رکھتا تھا وہ بادشاہ  
 کی رضا مندی کے لئے اس کے اعلان و اظہار سے بھی باز نہیں آتا تھا۔ امام مالک فرماتے  
 تھے جبری طلاق واقع نہیں ہوتی۔ منصوص ہے اس پر ناراض ہو کر ان کو نہایت بددعویٰ کے  
 ساتھ ذلیل کیا۔ لیکن امام حنفی کا یہ بھی جی کہتے تھے جو عہد کو جانتے رہ جاتا ہے اور  
 جو نہیں جانتا وہ جان لے کر میں اس کا جیٹا مالک ہوں اور کہتا ہوں کہ طلاق کمرہ واقع نہیں  
 ہوتی اور اس کی کوئی حقیقت نہیں۔

امام احمد بن حنبل کو کوفوں سے مارا گیا شدت سے شہرہ عقوبت دی گئی لیکن وہ بدستور  
 اسی کا اعلان کرتے رہے القرآن کلام اللہ صغیر مخلوق تو کیا اللہ دین جی تقبی مسائل مالک  
 میں حکومت کی مخالفت اور مہمانی بحلیف و اذیت کی مطلق پروا نہیں کرتے تھے۔ ان سے یہ توقع  
 ہو سکتی ہے کہ انہوں نے خود اودیش موضع کی ہوں گی یا اعداد و شمار کے متعلق کرسنے میں  
 قائل و مخالف سے کام لیا ہوگا۔ بھلا انکے عقائد بختان عظیم۔

محدثین کر امام کی یہ جماعت مادی اعتبار سے کتنی ہی سہل ہذا صفت اور بے مردمان ہو





اور سلاطین کے عطیات قبول نہیں کرتے تھے۔ خلیفہ مکتفی با شہ نے امام محمد بن جریر طبری سے ایک کتاب لکھوائی اور اس پر ان کو سلا دیا چاہا تو انہوں نے قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ لوگوں نے کہا ضرورت کے مطابق کچھ تو لے لیجئے۔ فرمایا میں امیر المومنین سے درخواست کروں گا کہ مجھے کے دن سوال کرنے کی اجازت کر دیں۔

بتلیجے کیا ایسے ہیادے روٹ، خود دار اور خلص مددات شمار تیروگوں کی نسبت حدیث وضع کرنے یا عادیث ضعیفہ موضوعہ کے قبول کرنے میں کسی قدر بھی مضہ داری یا کسی کی رد رعایت کرنے کا شک اور مشہ کیا جاسکتا ہے! ہاں بدگمان یا مستغیانہ و خلیفانہ شبہات کا علاج نہیں جن کی وجہ سے دنیا کی سب سے زیادہ قیمتی چیز بھی غیر قیمتی نظر پا سکتی ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ دعویٰ احمد بنی احکام و امور ہاں شک کا مطلق کوئی الزام نہیں دیتا۔ ایسے ہی لوگوں کی نسبت ہم اس سے زیادہ اور کیا کہہ سکتے ہیں۔

تیرای جی نہ چاہے تو بائیں ہزار کیا

وما علینا الا البلاغ واخره عوانا ان المھم لله رب العالمین

# ایک خط اور اس کا جواب

آخر میں ہم اس خط کو جس کے جواب کے سداج کرتے ہیں جو رب البرقان میں  
 "فہم قرآن" کی تین قطعیں ماضیہ فرامنے کے بعد ہمارے محترم دوست مولانا عبد الکریم صاحب  
 آردی نے لکھا تھا۔ وہ جہاں میں انہوں نے اپنے بعض اپنے لکھوک و شبہات کا اظہار  
 ہے یعنی کے ساتھ کہہ رہا تھا جو قابل کراہت گریبی نصیر یافتہ جو فرامنے کے دل میں گذرے ہیں گے۔

محرمت مولانا صاحب زادہ کریمہ السلام علیک

آج ایمان لانا آپ نے "فہم قرآن" کے سلسلہ میں جو وہ علوم کی معرفت لازم  
 شہرانی ہے لغات، صرف و نحو اور تفسیر معاصر میں مساویہ کی کتب تفسیر کے علاوہ  
 فہم کلام میں ۹۰ ویں سوال ہے جو ہے کہ کسی تفسیر جہاں دین کی اس اٹکا یا صاحب  
 سے مولف قرآن و روایات قرآن پر خاوانہ نظر ڈالنے کے لئے ان جو وہ علوم کا جہاں  
 لازم کیسے ممکن ہے جس میں کوئی بھی سمجھ نہ تفسیل سے سمجھائے، اس کے معنی تو  
 یہ ہے کہ جب تک وہی لکھا ہی کی فرسودہ کتابوں پر مبنی مباحثے غیر مستند ان  
 تہمیل قرآن کی تہمیل ہی نہیں مکتی۔ یہ آپ ہی فرمایا ہے کہ اندر جان باوجود اس تہمیل  
 ہم کہ ہم کے یہ جہر کہ تہمیل فرامنے سے جو وہ علوم، معارف اور فہم، معارف ایک  
 شخص کی اسے پاس کر کے اگرافات صرف و نحو اور احادیث کی سہ سے قرآن مجید  
 کے دقائق و نکات سمجھا جائے تو روزہ اس سے باطل ہو رہے گا۔ کہہ کر کہ اب  
 اس کے پاس وقت و تہمیل تہمیل کہ آندہ سال تک رویتنا خود ہا کر صرف ضرورت  
 کر کے حال تک جس تک نہیں کے زجر کا تعلق ہے کہ اس سے استنباط مسائل کا وہی

نہ انگریزی نہ عربی میں قرآن مجید کے متعلق ایسی ہی کتابیں ملی ہیں کہ بعد ازاں  
 کسی عہدی (از معارف یکے) دیوبندی کا دوسرا کس گز رہی نہیں ہو سکتا۔ اسی پر تیار  
 ہو گئے ہیں تو آپ میں ہمیں ہوتے ہیں، ان کے فضل و کمال و خیال و دوستی مشرق  
 آپ پر بھی ساریوں کی برہنیت، ملائی ہوئی، اور آپ نے یہاں کی طرح  
 تعلیمات قرآنی اور اس کے فہم و عرفان کو میری اپنی حالت تک محدود کر دیا۔

”خدا تو ہمیں کبھی کبھار غلط کر دیتا ہے“

عبد مہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

والہذا نہ آیا، آپ یقین کیجئے میں کسی کی تنقید سے ناراض نہیں ہوتا، جو جائیکہ آپ  
 ایسے مفصل دوست کی تنقید سے انہی کی نیت، جس کے غلو میں وہ مبتلا ہو چکا تھا وہ ہے،  
 آپ اس سے بھی زیادہ سخت اور قریب لگے ہیں، ان کے گمراہی میں ہے کہ  
 آپ کا غلو میں دوسرے، نہ ہے اس غلو میں سے کم نہ ہونے پائے، جو آپ کو حضرت نیاز سے ہے۔  
 جس چیز پر تنقید کی گئی ہے، اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ اعلیٰ تو آپ اس سنی کو بھی نظر  
 رکھتے ہو، فہم قرآن سے مراد بنا ہوں اور جس کو ملے رکھ کر یہ مضمون کہہ رہا ہوں۔ میرا  
 مقصد یہ ہے کہ میں نے اس مضمون کے دوسرے نمبر میں تحریر کر دیا ہے، فہم قرآن سے یہ ہے کہ  
 کوئی شخص اس کو شہرہ کر رہا ہو، یا مستند، ان کے اندر کلام کے دلول و معنی کو کوئی حد  
 سمجھ کے، تو اب اس معنی کے پیش نظر سوال پیدا ہوتا ہے کہ سنبھا احکام کا حق کس کو حاصل ہے  
 اور کون بہت حد تک قرآن کے فہم کا راز رکھتا ہے۔ میں جو کہ لکھ رہا ہوں فہم قرآن کے  
 اس معنی کو ملحوظ رکھ کر لکھ رہا ہوں، ورنہ اگر آپ فہم قرآن سے احکام امر و نہی کو معلوم کرنا نہ چاہو  
 معنائیں اس میں بیان کئے گئے ہیں ان کو سلی طور پر جان لینا مراد ہے جس قوم میں آپ کی  
 مخالفت نہیں کریں گا اور اس اعتبار سے بے سبب فہم قرآن کے لئے شرائط وہ نہیں ہیں جو  
 میں لکھ رہا ہوں۔

جہاں تک اس مسئلہ کی اصل حقیقت کا تعلق ہے وہ اس قدر واضح ہے کہ کسی بحث و  
 نظر کی ضرورت ہی نہیں۔ قرآن غالب کو دینی اور لکھنؤ کے لوگ جس طرح بدستے ہیں ایک پشاور کی  
 بھی اس سے اتنا ہی منزہ رہتا ہے لیکن کیا اس پر تنقید کا حق ہر ایک کو حاصل ہے؟ کیا اس پر نقد  
 کر کے لئے استدلال کے لئے واعلیہ اس کے محاورات و طرق استعمال، قواعد فصاحت و  
 بلاغت کے آئین و ضوابط، فقہی شعری، فلسفہ فقیرہ وغیرہ ان چیزوں کے درمیان جانتے  
 بلکہ ان میں ایک نظریہ پدید کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ غالب کا یہ شعر:

مری تمیر میں مضر ہے ایک صورتِ غربی کی

ہو بلا برقِ خرمن کہ ہے خونِ گرم و بھال کا

اس کا تنویر اہمیت مطلب ہر دو خواں اد کا کج کا ہر ایک گریجوٹ سمجھ سکتا ہے لیکن  
 کیا اس کی شرح کا حق ہر ایک کو ایسا ہی ہے جیسا کہ عبدالرحمن بخاری مرحوم، عبدالملک آروی،  
 نیاز فتحپوری اور صورتِ ہوائی کو ہے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے اور تصدیقی میں ہے تو جواب  
 کلام مجید کے متعلق اس حیثیت سے نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ بلکہ اس حیثیت سے بھی کہ وہ  
 ایک محکم کا کلام ہے۔ کس طرح یہ قرا لیتے ہیں کہ اس کے بدلول و سقوط کو سمجھنے کے لئے عربی کی  
 سمولی شدہ کافی ہے، اس ادعا سے آپ کے خیال و استعمال کے برعکس بدلول کی طسرح  
 قرآن مجید کے اسلامی برہنوں کے ساتھ مخصوص ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ادعا کا مطلب  
 یہ ہے کہ قرآن مجید کو مجتہد مدعو پر سمجھنے کے لئے چند شرائط میں شبک ایسے ہی جیسے ہر آسان سے  
 آسان علم و فن میں نکال پیدا کرنے کے لئے چند شرائط ہوتے ہیں۔ ہر شخص جو ان شرائط کو پورا  
 کرے گا فہم قرآن کا مدعی ہو سکتا ہے۔ اس میں ذات، بہت مقام و نسب وغیرہ کی کوئی  
 تہید نہیں۔ جس طرح طب آسان ہے اگر اس کے لئے قانونِ نسخ و غیرہ کا مطالعہ ضروری ہے ہر  
 شخص ڈاکٹر دیکھ اور پروفیسر ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس نے ایم بی بی ایس، ایم ایل بی بی ایم اے  
 بی ایچ ڈی کی ڈگریاں حاصل کر رکھی ہوں۔ اسی طرح ہر کہنے میں قرآن آسان ہے ہر شخص کو آسان

آزاد رہا کرتا چاہے گراس کے لئے چند شرائط بھی رہے ہیں آپ اس ادعا سے بڑی برہنیت کس حلقہ لازم آجاتی ہے۔

اب رہے وہ علوم کی شہاد کا معاملہ تو یہ واقع رہنا چاہئے کہ یہ جو وہ علوم ہوں، راستہ فہم قرآن کے لئے ضروری نہیں، بلکہ طار اب و بافت کے نزدیک کوئی شخص عربی فہم و فکر کو بخوبی سمجھ نہیں سکتا جب تک وہ ان علوم میں دسترس نہ رکھتا ہو اور فہم قرآن کے لئے اولین ضرورت عربی کلام کو کا حق سمجھنے کی صلاحیت ہے اس بنا پر لازم ہے آگیا کہ فہم قرآن عربیوں کے لئے ان علوم کے بغیر و شرط ہے یہ کہ سنے کہ آئندہ یاد دہندہ ہیں ان علوم کی تحصیل کیجئے بلکہ یہی نوکتابوں کہ ان علوم کی ہی ضرورت تھیں اگر آپ کسی اور شرط سے کلام عربی دیکھنے کی استعداد رکھتے ہیں تو سبحان اشرا بمرحق ہے جو آپ سے کہے کہ ان علوم کو حاصل کیجئے۔

یہ نگار ان علوم ادب کے بنیاد اربعہ یعنی، اعمی، طرفہ کے عربی کلاموں کو ان کی حقیقت و طاقت کے اندر ادب و شعور کے ساتھ سمجھ نہیں سکتا تو ظاہر ہے ان کے بغیر قرآن مجید کو جو عربی زبان کی انتہائی فصیح و بلیغ کتاب ہے کس طرح سمجھ سکتا ہوں۔ میں یہ وہ شخص جو آن فہم قرآن کا مدعی ہے اس سے دریافت کیجئے کیا وہ شعر عرب کو یہ شائبہ؟ کیا وہ عربی خواہ کے کلام کو بے خلقت سمجھ سکتا اور ان کے نکات و لطائف کو معلوم کر سکتا ہے۔ اگر ایسا نہیں ہے تو سے کیا حق ہے کہ وہ بعض ترجمہ کی مدد سے قرآنی آیات کی تفسیر و توضیح شروع کر دے۔ اقبال کی رہنمائی کا انگریزی میں ترجمہ ہو چکا ہے، لیکن بتائیے کہ ایک انگریزی ترجمہ کے ذریعہ اقبال کو جاننے والا اقبال کے کلام سے انتہائی محفوظ ہو سکتا ہے جتنا ایک ایرانی یا فارسی کا کوئی غرض خدائے غنم،

آپ نے جو کو جو نہ برہنیت کا طعنہ دیا ہے، وہ بالکل بیراستہ ہے اس کے کہ نہیں

ہے کہ میں یہ ہر دوس کی حسن پرستی کو ادا نہیں کر سکتا ہوں، نبیہ اہل نظر رکھنے والے شوقی و آئیں اور قرآن کے غنم جن آراء کے جہوں سے بہرہ مند ہوں۔ میں حق کو صرف ایک تفریق نظر و زری کی چیز نہیں سمجھتا بلکہ میں اس کی بارگاہ میں سوا سائے عشق سے بھرے ہوئے ہوں کہ

خمر دیکھتا چاہتا ہوں۔

آپ نے یہ کیا لکھا ہے کہ غریب جنوں اور بے بندوں کو تو ان کتابوں کی ہوا بھی نہیں ملتی جو لاطینی اور انگریزی زبانوں میں قرآن مجید کے معلق موجد ہیں، لیکن سوال صرف یہ ہے کہ اس سے نفس کیا لازم آیا؟ زیادہ سے زیادہ یہی کہ ایک غیر زبان دان نے جو تفسیر کی تھی وہ معلوم نہیں ہو سکی، لیکن اگر ایک شخص مرنے نہیں جاتا تو آپ جانتے ہیں، وہ قرآن بھی کے اقتباس سے کس قدر ٹھٹھانے میں ہے وہ اس زبان کو نہیں جانتا جس میں قرآن نازل ہوا۔ اس کے اقوال کا حال سے بے خبر ہے جس پر قرآن اترا، اس کا حال سے نا آشنا ہے جس میں قرآن کا نزول ہوا اور ان چیزوں کے معلق اگر اس کے پاس چند معلومات ہیں بھی تو ان لوگوں کی ہدی بھلاؤں کو اجنبی یا مدبروں کا غائب کہا جاسکتا ہے۔ اب فرمائیے نقصانِ عظیم میں کون ہے؟ یہ شخص یا دوسرا؟ بھائی اس بعد میں سب سے بڑی مصیبت تو یہی ہے کہ ہم قرآن کی تفسیر بھی ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کے بھلے انگریزوں کی زبان سے سنا چاہتے ہیں سب کے کیا آپ کی خیریت چلا کر لگی کہ آپ اردو کے ایک شعر کا مطلب داغ و تیسرے کے بجائے کسی انگریز کے درخت کی شاخ کا ٹکڑا لے کر دھوکے دینے کی شہرت سے نا آشنا ہو گئے۔

آپ تحریر فرماتے ہیں کہ آپ کی شرط کے مطابق ایک شخص جو فی اسے ہے اور تحریر فی القرآن کرتا چاہتا ہے اگر اس سے یہ کہہ دیا جائے کہ تم پہلے جو علم حاصل کرے تب اس قابل ہو سکتے ہو تو اس سے مزاحیرہ ہم آئے گا اور اللہ تعالیٰ اس قدر فضل و کرم کے باوجود کس طرح یہ حیر کر دیا کہ گا۔ میں کہتا ہوں کہ اگر ہر شخص جلیب نہیں ہو سکتا تو کیا وہ اپنے امراض کے علاج کے لئے کسی جلیب کا ذوق پر اعتماد نہ کرے، آپ کی تحریر سے تو یہ لازم آتا ہے کہ ہر شخص جسے اپنے کسی مرض کے علاج کی ضرورت ہو اسے طب حاصل کرنی چاہئے۔ ہر شخص جو عدالت میں کوئی مقدمہ لڑتا چاہے جس کو برسرِ شری کا ڈھونڈنا چاہیے، جس شخص کو مکان بنانے کی ضرورت ہو اس کو انجیری کی تعلیم حاصل کرنی ضروری ہے اور اسی طرح جو شخص قرآن مجید میں ٹکرا چاہتا ہے

وہ تمام بے غل و زبوں کے ہوتے ہوئے بھی قرآن کو جہد و جدوجہد سے مستلک ہیں ہر شخص کو  
 اجتہادی خود پڑھنے والی قرآن کی دعوت دینا جبر ہے یہ کہ عظیم عمل کے حصول پر کام کیا  
 جائے کہ عدم جس طرح دنیوی معاملات میں نہ کہ دوسرے امور میں اور پھر فیروانہ انجیلوں کی  
 جماعت چلائے کہ جس طرح دینی و مذاہب کی معاملات میں بھی ایک جماعت ہو تو یہ ہم عموماً  
 مکی کریں اور ہر ایک شخص سے ہوں کہ ہمیں کہ اس کو خود اس جماعت (مذاہب) سے بے پروا  
 ہو کر کسی واسطے اور غرض کے معالین تعبیر کرنی چاہئے۔ آپ شوق سے تعریفی فقرات کہیں خدا  
 آپ کے عزیز ہیں برکت اللہ و حصول میں وصعت مطاف کے لیکن اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے  
 تو اس کو محض بس بناؤ کہ وہ آپ کی سمجھ میں نہیں آتی ہے اور اگرچہ اس کو بڑے بڑے ائمہ  
 کرام نے لکھا ہے مدد کیجئے۔

\*\*\*

مستند دینی کتابوں کا مرکز

ادارہ اسلامیات ۱۹۰ — انارکلی لاہور



## اہم دینی کتابیں

مولانا سید محبوب رضوی صاحب	مکتوبات نبویؐ
حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ	انتخاب بخاری شریف اردو
حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ	شریعت و طہارت
مولانا قاری محمد طیب صاحب	اسلامی تہذیب و تمدن
مولانا قاری محمد طیب صاحب	آفتاب نبوت
چار اہم مقالات	بدعت کیا ہے
مولانا قاری محمد طیب صاحب	فلسفہ و نعمت و مصیبت
مولانا محمد قاسم نانوتویؒ	اسلام اور ہندو مت
مولانا حفص الرحمن میواڑیؒ	اسلام کا اقتصادی نظام
مولانا اکبر شاہ بخاری	اکابر علمائے دیوبند
مولانا ذکی کیفی کا مجموعہ کلام	کیفیات
مولانا مفتی سعید احمد صاحب	مسلم تاریخ
علامہ امین عبداللہ ندویؒ	المسلم والعلماء
پروفیسر خلیق احمد نظامی	شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات
مولانا قاری محمد طیب صاحب	اسلام کا اخلاقی نظام
مولانا مفتی محمد شفیعؒ	اسلام میں مشورہ کی اہمیت
مولانا احتشام الحسن کاندھلوی	تجلیاتِ مذہب
مولانا محمد طاہر غامی	عقائد اسلام
مولانا اکبر شاہ بخاری	مفتی اعظم پاکستانؒ

طلب فرمائیے: ادارہ اسلامیات ۱۹۰ - انارکلی لاہور: خان

پبلشرز، بک سیلرز، ایکسپورٹرز

# ادارہ اسلامیات

عنوان: قلمبستی، مال روڈ، لاہور، فون: ۴۳۳۳۳۱۲، ٹیکس: ۴۳۳۳۳۸۵، ۴۳۳۳۳۸۵

موبائل: ۹۹۹۹۹۹۹۹۹۹۹۹  
۴۴۴۴۴۴۴۴۴۴۴۴

۱۹۰، مارکی، لاہور، پاکستان  
فون: ۴۳۳۳۳۳۳ - ۴۳۳۳۳۳۳